

# مقام العقل فى الإسلام

د. محمد عمارة

# فَقِّمْ عَالِي عَقْلِكَ فِي الْإِسْلَامِ

تأليف

دكتور

محمد عمارة



اسم الكتاب مقام العقل في الإسلام  
 المؤلف د محمد عماره  
 إشراف عام داليا محمد إبراهيم  
 تاريخ النشر للطبعة الأولى - فبراير 2008  
 رقم الإيداع 26368 / 2007  
 الترقيم الدولي ISBN 977-14-4208-2

الإدارة العامة للنشر 21 ش أحمد مبرلي، المنزهين، الجيزة  
 ت: 033465434-033472864-033472874 فاكس: 033465434  
 البريد الإلكتروني إدارة النشر [info@nahdetmiser.com](mailto:info@nahdetmiser.com)

المنطابع 80 المنطقة الصناعية الرابعة - مدينة السادس من أكتوبر  
 ت: 03330287-03330289-03330290 فاكس: 03330296  
 البريد الإلكتروني للمنطابع [press@nahdetmiser.com](mailto:press@nahdetmiser.com)

مركز التوزيع الرئيسي 38 ش كامل حدادي - القنطرة -  
 القاهرة - ص ب: 96 القنطرة - القاهرة  
 ت: 021 25909321-021 25908805-021 25903399 فاكس:

مركز خدمة العملاء 021 25909327  
 البريد الإلكتروني لخدمة العملاء

[customerservice@nahdetmiser.com](mailto:customerservice@nahdetmiser.com)  
 البريد الإلكتروني لإدارة البيع [sales@nahdetmiser.com](mailto:sales@nahdetmiser.com)

مركز التوزيع بالإسكندرية 408 طريق الحرية (إرشادياً)  
 ت: 033 54262090

مركز التوزيع بالقاهرة 15 شارع المستشفى الدولي التخصصي  
 - متفرع من شارع محمد السلام عماره - مدينة السلام  
 ت: 050 2221866

موقع الشركة على الإنترنت [www.nahdetmiser.com](http://www.nahdetmiser.com)



أسستها أحمد محمد إبراهيم سنة 2008

جميع الحقوق محفوظة © شركة نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع

لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية  
 أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر.



## تقديم

إن المشهد المعاصر، إزاء «العقل والعقلانية» - محلياً، وعالمياً - يشهد بتعدد المواقف - وأحياناً تناقضها - إزاء العقل والعقلانية. سواء في الموقف المبدئي.. أو في المقصود والمراد من هذه المصطلحات..

وإذا شئنا تصنيفاً إجمالياً للمواقف والمذاهب المعاصرة إزاء «العقل والعقلانية».. فإننا واجدون:

١- تياراً خصوصياً يقف أصحابه عند ظواهر النصوص، ويتنكرون للنظر العقلي.. بل ويخلطون بين «العقل» وبين «الهوى».. كما لا يميزون بين مفاهيم «العقل والعقلانية» لدى مختلف المذاهب والفلسفات والديانات والحضارات..

٢- تياراً باطنياً يدعى التصوف، لكنه أقرب إلى «الغنوصية» الباطنية التي اعتمدت على «الحدس» دون العقل والنقل والتجارب الحسية.. ولذلك تنكر هذا التيار الباطني للعقل والعقلانية، كما اعتمد - في التعامل مع النصوص الشرعية - على التأويل العيشي، الذي لا ينضبط بضوابط اللغة وثوابت الاعتقاد والمحكم من النصوص..

٣- تياراً حديثاً غربياً له امتدادات متغربة في واقعنا العربي والإسلامي.. ذهب إلى تأليه العقل، فجعل شعاره: «لا سلطان على العقل إلا للعقل وحده»! وبذلك أضفى على سلطان العقل وقدراته طابع «الإطلاق» مخالفاً بذلك دعوته إلى «النسبية» - التي أراد لها أن تشمل الروح والدين!

ولقد قاد هذا «الغرور العقلاني» هذا التيار التغريبي إلى مخاصمة النص الديني الإسلامي، وأفتعال معركة وهمية بين «العقل» و«النقل»، وذلك تقليداً لما

عرفته المسيرة الحضارية الغربية، دون إدراك للتمايز الدينى والحضارى الإسلامى، الذى جاء «النقل» فيه معجزة عقلية، والذى تقرر لغته العربية أن المقابل لـ «العقل» ليس «النقل» وإنما هو «الجنون»!

٤- نبار ما بعد الحداثة: الذى يحاول التمدد على أنقاض الحداثة الغربية، داعياً إلى تفكيك منظوماتها ومسلحاتها الكبرى حول «العقل» و«العلم» و«التقدم»... والذى لا يقدم للإنسان سوى «العدمية» و«الفوضوية» - ذات المتطلقات التلمودية! - التى تصيب الإنسان بالشك العيى فى كل شىء... ومن ثم تحرمه من أى لون من ألوان «الأمل» و«الطمأنينة» و«اليقين»!

٥- أما التيار الخامس الذى تتميز مواقفه إزاء «العقل والعقلانية» فهو تيار الوسطية الإسلامية، الذى يقيم عقلانيته على كتابى «الوحى» و«الوجود»... على نور الشرع ونور العقل، لتكون عقلانيته هذه عقلانية مؤمنة متوازنة، العقل فيها هو الأساس، والدين فيها هو البناء على هذا الأساس المتين من الفقه والوعى بالشرع الذى نزل به الروح الأمين على قلب الصادق الأمين - عليه الصلاة والسلام -.

\* \* \*

وفى هذا الكتاب - الذى نقدم بين يديه -:

١- دراسة عن العقل والعقلانية فى الإسلام.. وتراثه.. وخارج إطار الإسلام..

٢- ونصوص قرائية - قديمة وحديثة - تمثل نماذج لديوان العقلانية فى تراث الإسلام.. إنه إسهام يحاول إبراز معالم هذه القضية، التى تمثل المدخل الأساسى والشرط الأول لحسن التعامل مع الدين والدنيا.. ومن ثم المنهاج العلمى الذى تجدد به ديننا الإسلامى لتجدد به دنيا المسلمين..

والله نسأل أن ينفع بهذا الكتاب.. وأن يوفقنا إلى ما يحبه ويرضاه.. إنه - سبحانه - خير مسئول وأكرم مجيب.

القاهرة فى غرة المحرم سنة ١٤٢٨ هـ

٢٠ يناير سنة ٢٠٠٧ م.

د. محمد عزة

## القسم الأول

- ١- العقل.. ماذا يعنى؟..
- ٢- حال العقل والعقلانية عند ظهور الإسلام..
- ٣- التبلور المبكر للعقلانية الإسلامية..
- ٤- مكانة العقل والعقلانية في تراث الإسلام..
- ٥- تراجع العقلانية الإسلامية....
- ٦- عقلانية الأحياء الإسلامى الحديث..





## العقل : ماذا يعنى ؟

على حين اتجهت الفلسفة الغربية - فى طورها اليونانى - إلى اعتبار العقل «جوهراً مجرداً عن المادة، قائماً بنفسه».

واتجهت فلسفة الحداثة الغربية - التى هى إحياء للفلسفة الإغريقية اليونانية - إلى اعتبار «الوعى» نشاطاً مادياً، هو انعكاس «الدماغ» الذى حسبته «العقل»، ومن ثم جعلت «العقل» و«التعقل» مادة. وذلك حتى لا يكون هناك شيء فى الإدراك والمعرفة غير الحس والمحسوس والحواس. وقال «هكسلى - توماس» هـ - [١٨٢٥ - ١٨٩٥م].

«يبدو أن الوعى متصل بالآليات الجسم كنتيجة ثانوية لعمل الجسم لا أكثر وأنه ليس له أى قدرة كانت على تعطيل عمل الجسم، مثلما يلزم صغير البخار حركة القاطرة دون تأثير على أليتها».

وقال - أيضاً - فى سياق الادعاء بهذه «المادية الميكانيكية».

«إن الأفكار التى أعبر عنها بالنطق، وأفكارك فيما يتعلق بها إنما هى عبارة عن تغيرات جزئية».

وبهذا التوجه المادى، فى تعريف العقل والتعقل، وصلت هذه الفلسفة الغربية - فى قسمتها الرئيسية - إلى «الدهرية» القائلة بـ «فناء التفكير والإرادة مع فناء الدماغ»<sup>(١)</sup>.

على حين نحت الفلسفة الغربية - قديماً وحديثاً فى قسمتها الرئيسية - هذا النحو المادى فى تعريف العقل والتعقل والعقلانية.. لأن الطور الإغريقى لهذه الفلسفة كان العقل فيه بلا نقل ولا وحى سماوى.. ولأن طورها الحديث كان العقل

(١) روبرت م. أغروس، جورج ن. ستانيسلو [العلم فى مثاقيره الجديد] ص ٢٦، ٢٥. ترجمة: كمال حلايلي - طبعة الكويت - عالم المعرفة سنة ١٩٨٩م.



فيه ثورة على اللاهوت الكنسي اللاعقلاني.. فلقد كان اتجاه الإسلام والمسلمين في تعريف العقل والتعقل والعقلانية مغايرًا ومتميزًا..

فالعقلانية الإسلامية نابعة من الدين.. وليست غريبة عن الدين، ولا هي ثورة عليه..

والكتاب المؤسس لهذه العقلانية الإسلامية هو القرآن الكريم - الكتاب المؤسس للدين والأمة والدولة والحضارة في تاريخ الإسلام - ورسالة العقل والعقلانية هي الانتصار للإسلام، وليست الثورة على هذا الإسلام..

بسبب من هذا التمايز والامتياز للعقلانية الإسلامية عن العقلانية الغربية تميز التعريف الإسلامي للعقل.. فقال جمهور علماء الإسلام - من المتكلمين والفقهاء -:

«إن العقل ملكة وغريزة ونور وفهم وبصيرة، وهبها الله - سبحانه وتعالى -

للإنسان..»

ولذلك، فهو ليس عضوًا ولا حاسة من الحواس.. أي أن وجوده في الأذهان لا الأعيان.. وهو المستوى الأعلى - في الإدراك - لما فوق الحواس..»

ولأن القرآن الكريم قد استخدم مصطلح «القلب» للتعبير عن «العقل»، كان اتجاه جمهور علماء الإسلام إلى أن العقل محط القلب، لا بمعنى العضلة الصنوبرية، وإنما بمعنى «جوهر الإنسان».. مستدلين بالقرآن الكريم: «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ يَخْلُقُ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ..» [الحج: ١٧].

إنه: «نور معنوي في باطن الإنسان، يصر به القلب» - [أي النفس الإنسانية] - المطلوب، أي ما غاب عن الحواس بتأمله وتفكره بتوفيق الله تعالى بعد انتهاء درك الحواس، ولهذا قيل: بداية العقول نهاية المحسوسات<sup>(١)</sup>.. وهو نور في القلب، يعرف الحق والباطل<sup>(٢)</sup>.. والمعقول هو ما تعقله بقلبك<sup>(٣)</sup>.. وهو نور الغريزة، مع التجارب يزيد، ويقوى بالعلم والحلم..»<sup>(٤)</sup>.

(١) أبو البقاء الكفوي [الكليات] تحقيق: عدنان درويش، محمد المصري - طبعة دمشق سنة ١٩٨١م.

(٢) الجرجاني [التعريفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨م.

(٣) ابن منظور [لسان العرب] طبعة دار المعارف القاهرة - سنة ١٩٨١م.

(٤) الحارث المحاسبي [طبقات الشافعية] - والنقل عن: حسين القوتلي - مقدمة تحقيق [العقل وفهم القرآن] للحارث المحاسبي، ص ١٤٧، طبعة بيروت - الثانية سنة ١٣٩٨هـ - سنة ١٩٧٨م.

هكذا تميز التعريف الإسلامي للعقل والعقلانية -فعل التعقل- منذ انبثاق النور القرآني، الذي جعل العقل نوراً من أنوار الله يزامل هذا الدين الحنيف، ويمثل بالنسبة له أداة الفهم وقاعدة التأسيس.

وبسبب من هذا التأسيس الديني للعقل والعقلانية في الفلسفة الإسلامية والحضارة الإسلامية، كانت مهمة العقلانية الإسلامية هي الدفاع عن الإيمان الإسلامي بالمنطق العقلاني، الداعم للوحي الإلهي والنقل الإسلامي، فشاعت في مصادر الفلسفة الإسلامية والفكر الإسلامي عبارات من مثل:

«ما عُرِفَ الله إلا بالعقل ولا أطيع إلا بالعلم».

وحتى الصوفية المسلمون «فإنهم بالعقل رغبوا ورهبوا وزهدوا وانتقلوا إلى الرشد وعلوا به في الدرجات. ولكل شيء جوهر، وجوهر الإنسان عقله، وجوهر عقله توفيق الله. وكل زاهد زهده على قدر معرفته، ومعرفته على قدر عقله، وعقله على قدر قوة إيمانه»<sup>(١)</sup>.

ولهذا التميز الإسلامي، في تعريف العقل ووظيفة العقلانية، تميزت وظيفية الحكمة والفلسفة في الإسلام عنها في الحضارة الغربية.

ففي الغرب، كانت الفلسفة في الحقبة اليونانية بديلاً عن الوحي والدين السماوي.. بينما كانت في الحقبة الحديثة -منذ النهضة الأوروبية- ثورة على اللاهوت والدين..

أما في النسق الفكري والحضاري الإسلامي، فإن الصواب صوابان:

١- صواب النبوة والرسالة الذي جاء به نبي السماء العظيم.

٢- وصواب العقلانية الذي تبذعه الحكمة الإنسانية والعقل الإنساني..

وللتأكيد على هذه الحقيقة من حقائق تميز العقلانية الإسلامية، شاعت في مصادر التراث الإسلامي الصياغات الفكرية التي تقول:

«إن الله -عز وجل- في خلقه رسولين:

(١) الحارث المحاسي [الوصايا] ص ٨٦ - [رسالة المسترشدين] ص ٤٥ - والنقل عن المرجع السابق ص ٩٦، ٩٣٥.



ما له من نقره و اعراف و ا. بخته توپم و "ا" محصوره تر چشم

فابهم مضروبو سر اولاملو کما مضروبو مسوم بر ابرقده کتا دعوی رسبی به -  
روه بخاری و مسلم

٢ وأبى أن كل شيء في الدنيا بحسبته وحكمته وحججه وأبى أن يعبر  
 وأبى أن الرخس د حقر في نفسه من العقر ١٢ وأبى أن هو بعض شيء د ب ذرة  
 بعض حواسه د ب وحسبه ٢١

ونقد ورد بحسب من العمل بمصطلح. الف في آخر الكرم في سد عشرة  
ية من آيات القرآن الكريم

۳ واسطی حقه نیمه و شد اعظم و ذل سنن اعظم شد لایه منتهی به  
انقباض و ذل منتهی ای د امره و لا یعنی سره .

ولقد ورد المعيار في أبي العجر في المتن في باب بيان بكرم

٤ وانكره فأنكر أي نكده وتوهمه الأدور السعوضه بغير أي تبحر  
وتحرف الخب في معاني التسميات بغير عتق ور - في خطب على  
بني به خير ووسرد ومبافعه ونصارد وضف - لاكده دلفه  
الاحب ومبرعه الخفيف ومبرعه سرعه

وقت زرد انجیر با حکر و حکر عا الفت فی انقر - حکر مد فی سماء عسار

3. **والكوة** هي هي الفتحة التي عند آفة من عذبة عند أحد طرفي

وكانت هذه هي مقادير الحكم بعدد غير الحكم في هذه

تموز ۱۹۷۷

الحمد لله رب العالمين

9. 10. 11.

$\mu$     $\sigma$     $\rho$     $\alpha$     $\beta$     $\gamma$     $\delta$     $\epsilon$     $\zeta$     $\eta$     $\theta$     $\iota$     $\kappa$     $\lambda$     $\mu$     $\nu$     $\xi$     $\omicron$     $\pi$     $\rho$     $\sigma$     $\tau$     $\upsilon$     $\phi$     $\chi$     $\psi$     $\omega$     $\alpha$     $\beta$     $\gamma$     $\delta$     $\epsilon$     $\zeta$     $\eta$     $\theta$     $\iota$     $\kappa$     $\lambda$     $\mu$     $\nu$     $\xi$     $\omicron$     $\pi$     $\rho$     $\sigma$     $\tau$     $\upsilon$     $\phi$     $\chi$     $\psi$     $\omega$

مجلس الشورى

2 2

111

3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100



٦ وبتدبر متغير المتغير - التعقيد - حصر التفكير في ارب اسي  
دعوتها<sup>١</sup>

ولقد ورد هذا المصطلح - تعبيرا عن عقل والتفكير في اقراء كبره في ارب  
ات

٧ والاعتبار - بمعنى الاستدلال - على امره والتدبر والعصر - بعد  
والاعتبار<sup>٢</sup>

ولقد ورد التعبير بهذا المصطلح عن العقل والاعتبار في ارب تكريم في تدبر  
ايات

٨ والحكمة - التي هي لصور في تدبر بقوة ، معرفة احسن الاسماء بالحسن  
يعوم وكل ما يتجلى فيه الحسوس من خواصها والاعتبار والاعتبار الاسماء  
وبتدبر<sup>٣</sup>

وبتدبر ورد تعبير بالحكمة عن حوار العقل في تدبر انكره في تدبر  
عسرة ايه من ايات اقراء

والتدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
وتدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر [ ٢٦٦ ] تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر

تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر

تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر  
تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر - تدبر في تدبر

۱۱ و غیره و غیره اکبر و انکسار

[illegible]

لعزيز الحكيم [العدل] ٩

وَبَيْنَ لَعْنَتِهِمْ وَبَيْنَ مَا يَكْفُرُونَ لَافْجَاتٌ ۖ لَّا يَحْكُمُ فِيكُمْ إِلَّا يُوسُفُ ۚ

۵. سحر کے زمانہ

و حکم بر حکمین است، و بر عکس آنکه محض است و نه محض

را كعد . كد ند د بعد واعد ند كي ديد و د ت . د د د ؟

[illegible]

این یک صفحه از یک کتاب است که در آن یک متن فارسی به خط نستعلیق درج شده است. متن در دو خط قرار دارد و در خط اول عبارت "این یک صفحه از یک کتاب است" و در خط دوم عبارت "که در آن یک متن فارسی به خط نستعلیق درج شده است" آمده است. در پایین صفحه، عبارت "پایان" به خط نستعلیق درج شده است.

ان صفة هذه الاحياء التي ما جاء في غير وحقايقه في تحكك المدير  
بفراي - كيه ثم انعماد **اليد** في وحش في بعض الحقائق في السلام  
والمسئله وحضارته وكيف بعد السلام بعد التتمه لا يمكن ان لا يصير به  
في اي نسق فكري جدي منه **ك** ان يعرف هذا النسق فكري



## حال العقل والعقلانية عند ظهور الإسلام

عند ما برع هجر الإسلام في العقد الثامن من القرن سابع الميلادي كان اللاهوت الكسبي لبطريرك القريّة قد أحرر عقلانية اليونانية في دائرة المخالف، ورحب به اليونانية والحصار لاوروسية في عضوها بوسطن والمطلقة

لقد تمكنت «الغوصية» لبطريرك من إفساد هذا اللاهوت بعبائد التشبيه والتجسيد والجلول والاتحاد، التي أخرجته عن التوحيد الذي جاء به المسيح عليه السلام

وكانت متفجرة لهلمية التي أحلها الاستعمار بروماني في سوريا نصيبها عنوصية وموسيقا اليهودية عملاً خرساً على مسووية وموسيقا التي صارت المسيحية بالأسرار والأغاني التي عادت مستغنية على فهم، نسبة ربح اللاهوت فضلاً عن الغدّة والحميول

وقد فعت اضطرابات بدنية وانعكست على كديس الحضارة حين صبغته برب في صرعدار والبراز من الانقسامات بشيرضة وصروب، انصبغ بعاريت الكديس لشرقية تورخ بها وتضرب بها الامثال حتى هذه الامام

وكما ان الانقسامات والاصطلاحات انما هي بفساد لذي في بفساد لكسية، والجهل الذي خيم على كثير من حركات اللاهوت لأمري في البحر اللاهوت البصري في ازمه حادة جعلته عدو لعقلانية وانظر وراعي في حصر لعلم في الإبحيل - الذي لا يعدو كونه مجموعة من الوصايا صوبية في الاسلوب بحداري، وانعطى - من بعد انقححت في الحصاره مستخدم بعرسة معركة شهيرة وصوبة ومبرره بمر عدم والعقلانية وبنسابة

لقد عادت سبعة في لاهوت سارار وفسدت بقول







و قد أراد المصنف في هذه العرف من فريق من هؤلاء لاسلام  
 وبير الاعتقاد ان الاقوال الكسبي عند جمع الاسلام هذه عقلاية  
 لاسلامه هي في حود النزاع تحولا مستمرا في قدم نوع منسجي ابي  
 عند لدم الاسلام في روافد سي في سرعته في تغييره في ربه  
 بتحويلات عسيرة مكبري

■ فكتب سيرة عسيرة اديار مونتبه [ ١٨٥٦ - ١٩٢٦ م ] وفيه تفسير  
 عربي مرحم في راسي الفرنسية في

الاسلام في حواره من عقي رافده في هذه الكلمة من بوجهين  
 لاستفعية والد راحة قال تعريف الاسلوب العقلي Rationalism بأنه طريقة  
 بعدم الاعتقاد لشيء على اساس من عباد احسده من عقر وبتنقو بتسقة  
 على لاسلام ثم لا تصدق ا غير محسب ك الاعلان اني في راي انه  
 مجموع من العباد قامت على اساس العقول عقر لاسلامه ولاحر  
 في لاسلام يستطرن في نفس السيرة على اساس رافده في رافده  
 ويبحث في رافدهم العقيدة التي رافده لافده في رافده في رافده  
 ووضوحها هي في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 الدعوة إلى الاسلام

قد جدد في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 الاساسية على رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 لوجدي في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 لاسلامه في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 حيدر اسعد عسيرة

وكان من اشرف في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 الاعتقاد ان العقيدة في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده

■ فكتب سيرة الانصاف لافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 [ ١٩٢٦ م ] وفيه حبر على الاسلام والاسلام في رافده في رافده

في انتصار الاسلام من رافده في رافده في رافده في رافده في رافده  
 في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده في رافده









## التباور المبكر للعقلانية الإسلامية

٣

وإن كان عمر الكرم قد تجاوز على مدى رسول الله ﷺ وأسير معه من  
أهل البيت الذين صنعوا التمسك على عبده في مدرسة النبوة بحول بني حنيفة  
وسعد وسه ورز وعباد وبنو هاشم وحضره يوم نقف عند مواضعهم  
وأحبابهم في الحروب الإسلامية الفروقة التي تبرز في تاريخ  
الكرام وأب سعة في أمة وردت أسدلاً سرعان ما تمجرت فسطحها  
أعلاه وقد سبها وأب سعة في أمة وردت أسدلاً سرعان ما تمجرت فسطحها  
علم بكم الإسلام علم بكم

فذلك لأن عبودية الإسلام هي راسد السيرة بغير خضد  
لشأنه في عرسه وعرسه التي استمر بغيره فيون قبله لأنهم  
كانوا حشد بقدسية في سرحه في لا يمتدح في الد - أمة  
ليست في في سرحه في أمة حشد في سرحه في سرحه في

كانت في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في

ولأن الإسلام بالأساس هو نصرة في قضي سرحه في سرحه في  
الإسلامي حشد لا كرم في سرحه في سرحه في  
[٢٠] في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في  
الإسلامي يعني في سرحه في سرحه في سرحه في  
سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في سرحه في

وتمسک و بعد قیام معزول، سند سی و الفتنه می خواند و رسمه برود  
و غیر نظمی که سرحد معزول خواند و در اندک اندک بعد از تحویل  
و کتبی حتی احوال می دریا شد و غنای اسلام که در  
اسلامیه بعد از فتح بیت که سینه استغنی می. عیبه بعد قرآن من بقیه  
و قیام اندک و اسلامیه بعد از ۲۰/۲۱ من است

و قد صبح بعد از شام و بعد از اسلامیه و بعد از مدتی و بعد از  
ایستاد و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه  
لنوارید انفسه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه  
بمستقیم و غیر مستقیم و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه  
و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه  
و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه و بعد از اسلامیه

و بعد از حصار که از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
در الحصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار

و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار

و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار

و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار  
و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار و بعد از حصار

■ لقد تحدث زعيم «السنية» ببلاد البصرة عبد السلام وظهر من مل  
 يلاه أن يوصل إلى هارون الرشيد [١٢٩ ١٢٣ هـ ١٢٦ ١٣٠ م] متحدث  
 يرسل اعلم علماء بغداد لمباطرة رعيم سنية واسترضا من السهرورم في  
 دين المنتصر

ولقد أرسل الرشيد كبير فصاد به اد وكان من اهل الحديث، الدين يقفون  
 عند طواهر النصوص - فلما بدأ البباطرة بنبه وبين زعيم «السمنية» سبيله  
 لسمي

- خبرني عما يحور في هرة

فأصلي نعم

- لسمي في هرة ر علي ان يحق منه

عجيز كبير فصاد به ادا بحب 'ا' فاعلم بحور الله ر حلو سبه  
 لأقر بحوار مع الاله ولو ف لا يقدر لأقر معجز الاله قد ك سبه كي  
 يخرج من حيرة و حرجه لا ر دار

- هذه المسألة من «الكلام» عم الكلام والكلام مدعه و صحت ب سكرود

- السمي و ص صحت

- فادسي محمد بن حسن ١٣١٦ ١٢٩ هـ ١٢٨ ١٣٢ م و به يوسف  
 [١١٣ ١٢٢ هـ ٧٢١ ١٢٩ م و به محمد ١٠ ١٥ هـ ٦٩٩ ٧٢٧ م]

وعند الفت السمي التي منك و غار

مد كتب معصا بنوم و احبته بحبهم و عصبهم ر سنف

و به كبير فصاد به اد بن حرسد مهرودا و صعه رسه ص ص ص لسمي  
 بقى فيها «إني كنت بدمت و ب على غير نفس من حكي و ا» قد تنظر  
 بك بحضور هذا القاضي

و به رب سارة حرسد و ص في حرسد و ص ص قد صحت و ص ب ص ص

- ليس سيد اديو من مد ص ص

و ك ن س و به عاصف بنوم نصيبه استمارة فرم ب عفا ليه  
 الاسلاميه بنوهم اعزبه في احلاحة به العزير و ف صهم سمره استعوية  
 افسرسة على ح ر ا و به العاصف ذات بقر من د سبه الرسه عده ب

عليه السلام المعبره هم ابا ربي على قد صرح بسبب ذلك من وجه فهم  
 حرجوا من سخوهد وكنههم المنصه من ان يستبعدوا ذلك ، انص  
 للإسلام فاحذر الرشد من غير المعبره ، وكره من عليهم من ان يفتي  
 فاحذر من عليهم من غير رعد [ ٥٢١٦ ٨٣٠ ] ر سبب لفتي  
 من من غير رعد و لا السبب و لا البصر على من سبب

المستشفى الشرقي

تعاليم محمد

الحمد لله رب العالمين

صغير في السنة يدعى الحويَّة تكبر في سنة واحدة ، لا  
يكمل فيه اللحم فقد نجد يدعى بعد بضيق صفة : يدعى كذا ،  
سيدا ، مقر ، يدعى بكذا ، قيل له كذا

[illegible][illegible]

مگر با احسن تر جملہ اے کہ ما استغفرہ ذالھم بن جمعہ مقبول ہے  
 جس بحر استغفرہ را در معرفت حق استغفر بحر استغفرہ  
 عرف

٢٥٣ ٢٥٢ من كرامات (الشيخ) الشيخ ...



فإنه حذر من غير من بعده أسى وحدته في هذه المسألة [د]

لما أس

من

في هذا قدر كذا في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في المحل

في غير

وغير ذلك في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا - [د ٨٠ ١٣١]

٢٩٩ [د ٢٤٨] في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

في غير ذلك - كذا - في غير ذلك - كذا -

الإسلام» ١١١

١١١

١١١ [فصل الاعتراض] في غير ذلك - كذا -



حساد عن يفر هوأء في عرو قووق د عبالله د ع م احد . . . خلا  
التمجد فكيفنه ار وصاحبي احد ع عصفاء لآخر عن مة نه خطيب ان  
صاحبي مكل لكلام لي فقد د ار بعد رحبو اب فم عفر قند دس  
بغروون القرى وسعروور انعم [ان يحدد عر عاصفه وسحرده خطفه]  
وركو من ساسيم ويهم برعوي اب لآخر د الابر عر د عووس صريه  
ولاختار]

فمن عصر الصدفة م عبال عبال في عبال عفر عر عروورة  
استخدام العقلانية الإسلامية النابعة من الفهم الكرمي الذي لا يهتم  
الحوارات مع دس لا يوسو بالخص الذي الذي يصدقه انه مهم د بالسلاد



## مكانة العقل والعقلانية في تراث الإسلام

من بعد - من بعد في براء الاسلام سورة الاعلاء لمقدم بعد و بعد الله في  
 ترون لأعلي العصى لمذهب الاسلام قد يتبع بعض ه المذهب أو  
 برعوا في صناعة الزينة وحققتا كسر على انبصر العفلى و... و...  
 حرموا الاشتغال بعلم الكلام، فأبوا واحداً. انبغذت لاسلامية بعد  
 ومكانا ملحوظا، وضع عتبرا ومسا على عموم براء في هذا الاسلام على  
 غير ذلك...

خبر ماضي بضمير الزمارة الخضراء في الاسئلة وفي خبر الامانة  
والمحبة يدق رة رة ابي بضمير الخبر

وإذ شئنا إله رب محمد - استأجرنا إلى سيدنا الأئمة - علي - وعلوهم الذي  
يعبر عن مقام العقل والعلاوية - بعد واحد - فبعد مدبر ربنا - في سائر  
من عارف من أمدو محمد - ربنا - ونحس سفير النبوة

٦٠٠ ١. بقدر ما وجدنا في بعض النسخ على سبيل المثال [٢٣] في ٢٠٠. ٦٠٠

سبحه بعد : لا قوة الا بالله العلي العظيم

عبد الله بن محمد

فَقَدْ أَتَى بِهِ مَجِيءَ مَقَرِّهِ بِمُحَسِّنَاتٍ

وَقَدْ لَبِثْنَا فِي السَّمَاءِ ثَلَاثِينَ نَفْسًا مُنْقَلَبِينَ

فَقَالَ لَهُمْ يَا أَيُّهَا الْعُلَمَاءُ إِنَّ عَلَىَّ مِنْكُمْ دَيْنٌ فَلْيُفَضِّلُوا بَيْنِي وَبَيْنَ أَهْلِ بَيْتِي

تقريباً

فقد ... ثم صرنا مسلمة فاعلوا في احكامهم بغير وجه و بغير

قد فعلوا في الله هو غير الاسلام

٢ أما بحسن بسرى [٢١ ١٠٠ هـ = ٦٢٢ - ٦٢٨ م] الذي ذكره م عسيرة

و قدى حو - من عقيدة الاسلام [اثر العدل والتوحيد] من بعد

عقائده ومن بحسن عسيرة كتابه في نفس

تم يز ارضه حتى سمع عنه و قد اوع الله عز وجل امرا عقلا الا استنقذه

به نوح م

[٣] قد حيد الى هذه البئر به عقائده التي مثلت فرس العقائده الاسلاميه

وانتجى حواريه اصحابه ثم هرب غير الاسلاميه - الدينيه منها وانفسه

وردت شهادتهم ونشروا الاسلام في الحواضر التي كانت فيها المورث

الفلسفة القديمة والموسسار ادينيه غير الاسلاميه وهي مدرسة معتبرة

اهل العدل والتوحيد، فبما نجد انفسنا بلزاء عقلانية مومنه اصطفت ربي

لاول مره في تاريخه اعلمه من الدين وجعلت مهمته الاولى اذاعه عن

الدين بالبراهين العقلية

وفي هذه المدرسة نجد

■ اشبه المنهجى عند من انعموا بحسن بعينه فوصلوا الى بحسن وعنه

بغير الجاحظ [١٦٣ - ٢٥٥ هـ = ٧٨٠ - ٨٦٩ م]

«فاعرف مواضع الشك، وحالاتها الموحية له، فاعرف به به دمه انفسه

واحالات الموحية له وتعلم الشك في المشكوك فيه فاعرف به به دمه انفسه

تعرفه التوقف، ثم التثبت، لقد كان - من بعد - به به دمه انفسه

كان عسيرة من بعد بعينه فاعرف به به دمه انفسه

شك

والعوام اقر سكوك من بعد صر لانفسه لا يوقف في بحسنه انفسه

ولا يربطون بانفسهم عسيرة انفسه انفسه انفسه بحسنه انفسه

١ الأستاذ البشير بن بشار في تاريخه ٢٠٠٠ هـ ٢٠٠٠ م ٢٠٠٠ م ٢٠٠٠ م

محرره واعماله ..... على قدر الاستطاعه .....  
على قدر الاستطاعه .....<sup>١</sup>

فأثبت المسيحي علم من علوم العقلايه الاسلاميه وهو غير انبى بعثي  
الذي ينبغي في كل شيء كحجج عدمه ما في كتابه العربيه وبفكره  
البعثي فليس له مواضع ولا آيات موحده والهدف منه هو ان يوضح في  
لغتين ايرسيه الى لاسي في احاديث الاخير هذه المسأله المسيحيه

ولقد استبنت هذه المسأله الفلسفيه الاسلاميه هذا العلم على مستوى لغوي  
بدي بوسن بعثت على احوار حفصه الى اليقين ومثنا استبحر حبل الله  
براهيم عليه سلام مع ربه سبحانه ونعم في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
كيف يحيى نبيي في يوم يبعثون في يوم يبعثون في يوم يبعثون في يوم يبعثون  
يحيى في كل حال من حرم به الدعوى ببعث سبع وعشرين من غير حاكمه ؟  
الدمه ١٠ ٣

فمن هذا الحوار يتعلم منه السور وتأسيس اليقين على التحريم

كما استند هذه العقلايه الاسلاميه في تأسيس هذه المسأله المسيحيه  
بسيماح بسود الذي تعارض به رسول الله مع الذين اعتزاهم البعث، وضرات  
عليهم يوم وس من لصحابه فاستعصم ذلك، وذهبوا الى الرسول  
بأحدث عن انفس

فقد روي الامام مسلم والامام احمد عن من أصحاب النبي - ﷺ - قالوا  
إيا محد في انفسنا ما يتعاطم أحدنا ان يتكلم به ؟

- قال - ﷺ - وقد وجدتموه

قالوا نعم

- قال ذلك صريح الإيمان محض الآية

فهي تأسيس صريح لأبد محض الآية اليقين بأنه في غير البعث  
بدي حفصه صديق الى اعظم

١. لاحظ كذا في الح ٣ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥



❖ كذلك يتحدث أصحابه عن هذه العقلانية الإسلامية التي جمعت - لا و  
مره بين موحّد نشأ على «الطوائف» والأسباب الطبيعية  
ثموعه على الكون والاحياء ، كذا . ا. هذا الجمع والتأليف هو العلامة على  
طوبى العقل والفكر بوجه البكم من ضد الغشغش .

وليس يكون متكاملاً مع الآخر الكلام شكك من بصناعة يد -  
لربما حتى يكون على نحو من كلام - هو في و - من بحسن من كلام  
تفسيره و - من غير هو - من بحسنه و - من بحسنه و - من بحسنه  
لتوحيد وإعطاء الطابع حقها من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال  
بأنها حقها من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال  
و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال  
في الطابع و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال  
حقوق الطابع و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال  
على الله و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال و - من الأعمال

ولعنری - فی صحیح بیہقا المعص السیدہ واد عور دلیہ بعلی ال اکو .  
کلب عرقتی ہ فی لکلام صوف ہر ہ بخت کد ہر ارکھن بقیہ  
ہوہن کا کہ ہم ہتھ ہ

وہذا ہر ذی تاریخ الحسبہ فی الحسبہ سببہ فی الحسبہ  
 علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام  
 علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام

والى هذا الاثر، مكيم قول الامام الشيعي ابي على بن الحسين (ع)  
[٣٠٣ هـ ٨٤٩ ٩١٦ م]

”وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ فَفِي الْفُلِ قُلُوبٌ حَاكِمَةٌ

● وقف: ٤٠٠ م من مساحه احدى [٢٤٧ - ٢٢١ م - ٨٦١ - ٩٢٢ م]

الواجب<sup>١</sup> في علمي<sup>٢</sup> واجب<sup>٣</sup> شمس<sup>٤</sup> محمد<sup>٥</sup>

« يا أحمد ابني في حبي غلبه د عبد الحميد » حسن بن الحسين بن أبي رافع  
١٠٢٤ هـ بعد انقضى فخر اعماله حكاه عنه شهاب الألبيراني في كتابه « حبيب صديق  
الصفاء » أحمد بن محمد

[illegible]



وَلَقَدْ جَاءَكَ ذِكْرُكَ فَاصْبِرْ

عَلَّمَ اسْمُهُ اَلْاِسْمَاءُ اَلْفَلَسْفَةَ اَلْاَخْلَاقِيَّةَ الْمُسْتَمْدَةَ مِنْ اَعْلَى

100 100 9

[٤] فصار مقلداً لى سيد و حري اسلافه. حرشه لأمام الخياط بس يد  
المحبسبى [١٦٥ = ٢٤٣ هـ = ٨٥١ = ١٤٦١ م] من عيش و يدعى فى القبر  
اسمى ببحرزد و والده جمع فى عفة و حذارة، تارة من مصروف و علم  
الكلاد علسه و لسفة و حذب عدد يعقير عدد منو عدد حتى  
يقول فيه

«لَعَلَّيْ عَزِيزٌ وَضَعَهَا فِي سِدْرٍ مَّجْنُونٍ» كَرِّحُفَّ وَبُورُغِي لَقِيْدَ لَا بُورُغِي  
لَقِيْدِي بُورُغِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي لَقِيْدِي  
المعقول

والمعرفة عن غير مكنون وهذه صفوة البراءة - ولقد سقى العظماء من غير  
سقاء خاصه والى الله عن وحى من الله كثر ورحمة ربهم الوهاب  
والمعرفة عن غير احوائيه وسبيل عبيد الله اذ لم يعرفوا من انفسهم يعرفونه  
ما يقعهم ومعرفة ما يصرفهم وبه اقام الله على اليالعين للحلم الحجة،  
والله اعلم بحسب من قبل خلقهم وورعهم ووجعهم وامرهم ونهيهم وحسنهم

ولقد روى في التفسير لما قال الله تعالى لموسى : ﴿فاستمع لما يخفى﴾  
 ص ١٢٠ عقر ما قبله من العبد واسم يسمى محمداً لأنه غير محمداً ك  
 والله عز وجل يقول : ﴿ويعلم ما في صدورهم﴾ الآية ١٦٠ ان العبد عن الله تعالى  
 يعني عقر عن الله ما سمعت به من غير او اخبر

وَرَامَهُ عَمْدًا فَمَنْ عَنِ الْقَوْمِ الْمُغْفِرِينَ

[illegible]





له عز وجل في خلقه رسولاً.

حدثنا من يدعي وهو الحق

والثاني من الصاهر وهو الرسول.

ولا سبيل لأحد إلى الانتفاع بالرسول الطاهر عالم يتقدمه الشفاعة حاضر،  
فإن من يعرف صحة دعوى الصاهر ولا لا كما كانت نلزم الحق بقوة ولهذا  
أحد الله عز وجل في وحدانيته وصحة نبوته استدل على بعض قدمه ب  
يفزع إليه في معرفة صحتها

فدفع الله والرسول من أولئك مني الحق لم يكن الحق ما لم يكن الحق  
لاصحة الحق من واحتضنهم كذا في الله تعالى = يورثي نور = ٢٥

• • •

[٨] تاريخ خلد بن حجة الإسلام في حياته العربية [٤٥٠ هـ = ١٠٥٨ م]  
[١١١١ م] في سير سيد الفخر الخامس الأخرى وحكي في حياته  
فكره عصمت مبادئ الحق والأصول وفلسفه والمحقق وكلام  
والصوف والأخلاق في سيد سجد له صدقات كبره وديعه وعصفه  
وفقيه - حول مقام العقل ودور الوسطية الإسلامية في تمييز العقلانية  
الإسلامية المؤمنة بمرها عن العلو البصوري، الذي يقف أصحابه عند  
الذم وعز العلو العقلاني في يستطيع منه المناقشات بين العقل  
والشرع وفي ذلك يقول العراقي

«إن مثال العقل البصير السليم عن الآفات والآباء

ومثال القرآن الشمس المنتشرة الصياء

وحلوه ما يكون صائد الأمهات، لتسعى بحديث عن آخر في عمر  
لاعب، في معرض عن الحق مكلف بدور بغير مثاله المتعرض لبور الشمس  
معصية لأحد فلا فرق بين وبين الحق

فالعقل مع لسرع نور غني نور<sup>١٢</sup>

(١) الزاهد الأصفياني [كتاب الزهد في الدنيا والآخرة] ص ٢١ نسخة = تاريخ خلد بن حجة  
الفاهر سنة ١٦٠٨ هـ ١٩٨٧ م

(٢) العراقي [الاقتصاد في الاعتق] ص ٣٤ نسخة = نسخة محمد بن





«وَمَا أَتَى عَلَى الْقَدِّاحِ وَلَا مَعْنَى عَلَيْهِ لَا وَجَدَ اللَّهُ تَعَالَى أَرْسَالَهُمْ بِهِ  
لِحَقِّ حَقِّ وَعَوَّاهٍ عَلَى أَسْبَابِهِ» وَنَدَّ كُتُبَ رَسْمِهِ كَمَا أَسْهَرَانِ لَعْفَرٍ ٢

«وَبَعْدَ تَحْقِيقِ إِثْرِ أَسْبَابِهِ بِأَعْيَادِهِ بِمَنْ سَرَّحَ أَسْبَابَهُ وَيَحَقُّ السَّعْفُ،  
وَعَرَّوَاهُ بِمَنْ فِي حُسْبِيَّةِ [الْمُهْرَةِ] وَجُودِ الْحَبْرِ عَلَى الْغَيْثِ وَالْبَعْدِ  
أَسْبَابِهِ مَا أَوْجَدَ لَا سَرَّحَ أَسْبَابِهِ وَفِي حُسْبِيَّةِ وَجُودِ رَسْمِهِ  
أَسْبَابِهِ وَعَلَاةُ أَسْبَابِهِ فِي تَصَرُّفِ لَعْفَرٍ حَقِّهِ مَا أَسْهَرَانِ سَرَّحَ مَا أَوْجَدَ  
بِهِ إِلَّا مِنْ خَبَثِ الصَّمَانِ عِنْدَ أَرْسَالِهِ فِي الْحَبْرِ وَمِنْ هَوَاءٍ إِلَى الْإِسْرَاطِ  
وَكُلَاهُمَا بِعِيدٍ عَنِ الْحَزْمِ، وَالْحَبْرُ ٣

• • •

[٩] أَمَّا بَطْلَانُ بَعْدِهِ الْبَصِيرِ، أَسْبَابُهُ الَّذِي كَرَّ الدَّسَّ بِقَرَعِهِ، أَيْ قَبُولِهِ  
لَعْفَرِهِ كَمَا يَحْرَعُونَ بِبَيْتٍ فِي أَسْبَابِ الْكَلَامِ وَالْأَسْبَابِ جَمْعُ السَّبَبِ عَلَى سَبَبِ  
السَّرَّحِ الْأَكْبَرِ (أَرْسَالُهُ ٣٨٤ ٣٢٢ ق م) حَكِيمُ الْيُونَانِ، الَّذِي تَمَيَّزَتْ  
بَتَرَوُّهِ بِحُسْبِيَّةِ فُلْسَفَةِ رَسْمِهِ مَا سَابِقَ مِنَ السَّرَّحِ السَّابِقِينَ وَالْآخِرِينَ  
أَمَّا بَطْلَانُ أَسْبَابِهِ (٥٢٠ ٥٩٥ ١١٢٦ ١١٩٨ م) عَانَهُ هُوَ  
أَفَانَالُ - فِي الْعُقْلَانِيَّةِ الْأَسْلَامِيَّةِ الْمُؤْمَنَةِ -

بِالسَّرَّحِ بِمَا أَلَى عِنْدَ رَسْمِهِ بِالْعَفْرِ وَتَطْلُبُ سَعْفَهَا بِمَا عَدَّ بِسَبَبِ  
فِي عَرَّ مَا بَدَأَ مِنْ كَتَبِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعَالَى مَدَّ قُوَّةَ تَعَالَى «وَعَرَّوَاهُ» وَلِي  
لَأَسْبَابِهِ حَسْرَةً ٢ وَهَذَا بِسَبَبِ وَجُودِ أَسْبَابِ الْعَفْرِ، أَوْ الْعُقْلِيَّةِ  
وَالسَّرَّحِ مَدَّ قُوَّةَ رَسْمِهِ بِمَا عَرَّوَاهُ فِي أَسْبَابِهِ بِمَا تَقَدَّرَ لَعْفَرِهِ وَإِنْ  
كَانَ هَذَا بِسَبَبِ حَقِّهِ وَرَأَيْتَهُ إِلَى عَطْرِ الْمَدْرِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ، فَإِنَّمَا، مَعَشَرُ  
الْمُسْمِينَ مَعْدَمٌ عَلَى الْفَصَحِ بِهِ لَا يَسَّرُ أَسْبَابِ الْمَدْرِ، أَيْ مَدَّ لَعْفَرِهِ بِمَا  
أَسْرَعَ، كَمَا لَحُوَ لَا بِصَارَ أَحَدٌ بِهِ بِمَا فَعَّ وَبَشَّهْ لَهُ

وَبِحَسْبِ بَطْلَانِ تَصَدَّقَ كَمَا أَلَى إِلَهَ الْبَرَّهَانِ، وَخَالَفَهُ ظَاهِرُ السَّرَّحِ، أَنَّ ذَلِكَ  
الظَّاهِرُ بِقَدْرِ حُسْبِيَّةِ عَلَى مَدَّوهِ، أَسْبَابِ الْعَرَبِيِّ بَلْ نَقُولُ إِنَّهُ مَا مِنْ مَطْوُوقٍ بِهِ

١ [تَقْدِيرُهُ فِي لَعْفَرِهِ ص ٩٩]

٢ رَسْمُهُ عَرَّوَاهُ إِلَى مَدَّوهِ حَقِّهِ ص ٩ - طَبْعَةُ الْقَاهِرَةِ - مِنْ مَجْمُوعَةِ سَنَةِ ١٩٠٧ م

٣ وَبِحَسْبِ رَسْمِهِ ص ٩

على اشرع مدق يصايرد لما في اية البرد الا اعتبر وتصفت سائر  
اجرائه وحق في الفاظ لسرع في سبيل بطررد لاله العبد في سبيل  
ومبى الشريع لا سبى وحوشا وكعبة وحوشا من الهى معبر عن  
ادراك العقول الاساييه

و تصورات العلم غرضه من تحقيق الأمر في سرعة مدله بالحكمة  
أشياء بسبب مدله بها كدليل الأمر في سرعة الحكمة مدله بها في الأمر  
ببعض من الحكمة به ليس مدله بها ولا مدله به في الأمر في سرعة  
أمر به على كسبه في الأمر على كسبه في سرعة مدله على كسبه  
و الأمر في سرعة الأمر على كسبه في سرعة مدله على كسبه في  
سرعة لا من أصبه و الأمر في سرعة مدله على كسبه في سرعة  
الحكمة هي صاحبة السرعة و الأمر في سرعة مدله على كسبه في  
السرعة من حيث هو و الأمر في سرعة مدله على كسبه في سرعة

• • •

[۱۰] فاذا جنبنا إلى الفقيه الاصولي القرافي احمد بن محمد بن [٦٢٦- ٦٨٤ هـ  
١٢٣٨ - ١٢٩٥ هـ] وحده يمين عمر نكره هذه العرسة وانكسر صواب بعض

قال المارون في [شعر] التفتيش اكر العقب وقر لعلاسه على اخص  
فر لعل وقر عفت و اكر احلاسه على في صبح و محسوس د ر  
اصاب صبا في عسر عفت و صبح العلوم والاص و عكر واحد سخص

[illegible][illegible]

وجعل الله تعالى في مجاري عاداته استفادة حس اذ يجمع شئ في  
حصول احوال العقل والقلب على وجه الاستفادة

و انفس لا تعرف في انفس بل هي اصول ا النفس في انفس لا  
جميع ما ينسب إلى العقل من الفكر والعلوم وغير ذلك انما هي صفات النفس  
فكل ما ينسب إلى النفس في غير عملا بظواهر النصوص

وقد قد بعض العلماء النفس في الروح وهي النفس النفس في  
باعتبارها في الدنيا والسيوار وروحها باعتبارها في الدنيا بالنفس في  
الله تعالى في عبادته وصحته وسقمته وهي قارقه ربه في مدرك  
العبادة ومن يشكر عملا في ربه الروح من الحس وبقي حب كذا يصح حره  
حسبها في حقه في له ما ينسب حسم نصف حرمه في حسم في  
كنهه في ربه كنهه احسين

و دعاء كوكب محصل العلوم بالفكر تسمى عملا

فصار به ثلاثة سماء باعتبار ثلاثة احوال والاصوصف و هذا وبهذا يتجه  
به انها في النفس

وانما كانت النفس في القلب كانت النية والادارة والارواح العلوم وجميع احوال  
النفس في القلب<sup>(١)</sup>

كما يقول القرافي عن علاقة العقل بالشرع

«والقاعدة المعلومة ان الشرع لا يرد بخلاف العقل بل جميع وادب سراسر  
حب انحصارها فيما يحوره العقل وجودا وعدمه فرب سراسر بوجه احد  
طرفيه وجوده وعدمه في سراسر بينهما وهو الادب<sup>(٢)</sup>»

• • •

(١) القرافي كذا في الامم في الفقه ٩٨ - ٩٩ في سراسر كذا في سراسر وادب في  
الفقه الإسلامي [د. محمد باقر ابراهيم ص ٢٠ - طبعة ١٩٩٠ م]

(٢) المصدر السابق ص ٥٣٣

[١١] فإما حيث أتى أمام الفقه والأدب وهو لم يجد في تاريخه أثره  
 وفلسوفه أسبقه وأعمق تفكيره لا يسطر وصفه حتى يتصور أن يصفه  
 في بعض مقاصده وهو الفلسفة لا يلابد أن يصفه بالأسبقية التي  
 للإسلام أو بعد [٦٦١ ١٢٨ هـ = ١٢٦٢ - ١٢٢٨ م] فأبدا واجدون  
 منه كدب لم يجدوا غيره في الإسلام هي العقلانية [بين موافقة  
 صريح بصفته صريحة بصفته] وقد يكون

أما في غيره بصفته غير لا يتصور به وجه يصفه بصفته فقط وقد  
 كانت له في حياته جانبان أحدهما هو الذي كان يصفه بصفته  
 سيرة في سيرة بصفته بصفته في سيرة في سيرة بصفته بصفته  
 لسيرة في سيرة بصفته بصفته في سيرة بصفته بصفته بصفته  
 ومسيره في سيرة بصفته بصفته في سيرة بصفته بصفته بصفته

ووجدت ما يصفه بصفته في سيرة بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته

ووجدت ما يصفه بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته

ووجدت ما يصفه بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته

١٦ م يصفه بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 ٢ بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته  
 ٣ بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته بصفته

هكذا تعد العقلانية الإسلامية في عصر النهضة تحدياً لاسلام

وذلك من حيث صياغة التفكير في مفهوم الذات المتغيرين بالمتغير بعض  
أهم الأحداث التي عرفت عليها صيغة الرؤية الفكرية من قبل  
والتي وصفها محمد العزالي في كتابه الإسلام [الجزء ١] ١٦٤ ٢٤١ هـ  
١٨٥٥ م] بأنه يمكن وصفه في نظر عقلاني<sup>١</sup>

فإنه من هذا المنطلق يتناول العقلانية الإسلامية مفهوم الذات  
للتفكير في عصر النهضة الإسلامية

• • •

---

١. محمد العزالي، الإسلام، الجزء ١، ص ١٦٤، ٢٤١ هـ، ١٨٥٥ م.



## تراجع العقلانية الإسلامية

في خط سير الحضارة الحديثة وتطورها، يبين التقدم والخلف بين النهوض والهبوط «وذلك لأنه بدولها ليس من الغالب أن يكونوا أماني أهل الكتاب من يفعل سوءاً يخزيه ولا يعد به من ذون الله وليأولوا نصيراً» [الباء ١٢٢] وفي تقرير هذه السنة الاجتماعية - سنة القداء - والبركات في حيدر لأمم وبحضرة بقو رسول الله

لا يلزم حور بعدى الأقبالا حور بطبع فكيف أصبح به الحور في هذه حال العدل مثله، حتى يولد في الحور من لا يعرف غيره ثم سائر الله ثم ويعرف سائر فكيف جاء من بعد سوء هو به الحور عليه حتى يولد في حال لا يعرف غيره» [رواه الإمام]

...

ولقد جاء حين من الدهر تراجع فيه العقلانية الإسلامية ضمن صفة أثر جمع الذي أصاب الحضارة الإسلامية فسدت الركائز لغتها العربية وطعت المحسبات السكلية على شعراء عيسى وحين انشده وحظيد صخر بأخيه وبتحديده في مداخل غفلة الإسلامى وبتسوت ابتداء وإخراج من لا من بصوفه الحقيقى وتراجع علم الكلام الإسلامى وبسبب مقومته من تصدق بها بزمى وكسب لهذا التراجع الحضارى الذى سبب العقلانية الإسلامية أسباب عديدة، منها الداخلية والخارجية

■ ثم تصاعد بصرع من «استعمارية الفارسية» وبين صفة العربى بحلقة وحضره فحسد لصيغة لغباسى استعصم [١١٩٩ - ٢٢٧ هـ ٧٩٥ - ٨٤١ م] الحور هو على يكون حور الدولة، الخلفاء من احتلال الترك المحلوسين من وسط سبب، بحسبهم قوة مجاهد من الغرب والعرب يكون صفة قرد الخلفاء لا ولاء لها نحو بقرءة لمصارعين

ولقد اخذ ر الحفص مدينة «سامراء» معسكر بهذا الحشد اسمائيل لكن  
تصحم هذه موقعة لعسكرة العقول كنه عن سواين عدلا من ان تكون اداة  
صيف بيد اختلف من بعد عن الدلالة لعنه من هؤلاء العسكر بمنايبك من  
واصبح «سامراء» هي العاصمة بدلا من بغداد

وقد عبر الشاعر عن هذا الانقلاب عفا

حليفة في قصص بين «وصيف» و«بغا»<sup>١</sup>

يقول ما قال له كما يقول البيهقي

وتحدث عنه لسعور [٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م] عفا عن حفا دست له

«بهم كنه كنهول عهده لا اتركهم بهم»<sup>٢</sup>

وعنه هؤلاء العسكر احمد بن وعريسيه عن رو - بصره لاسلامه  
وعقلا سبت هذا السراج عهده الحدي الى مير هذه حجرة حرك الانقلاب  
مكرى لى من بوسطه اعسكر حماله في عهد «مبوك» العباسي [٢٠٦  
٢٤١ هـ - ٨٢١ - ٨٦١ م] والى حسب عهده السلفه المنصوصه بصر بغدادية  
ولدى انتهى بقتل هؤلاء العماليك لمبوك ربه وبحول الخلافه من بعده من  
يد قادة الممالين

فلما جاء عهد الخليفة افا رانه [٣٨١ - ٤٢٣ هـ - ٩٩١ - ١٠٣١ م] لى  
حرم - بمرسوم عريب عر رو - الاسلام سنى الاعنفه انبرى حرم عقولات  
العقلانية الاسلامية وعلم الكلام ومكر اعدل والنوحه كنه هذه الانقلاب على  
بغدادية الاسلامية فداحه صرفه لى مبدى الفكر فى بلاد الاسلام

ولقد وصف لاسر لمامه اسد محمد عهده [١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٤٩  
١٩٠٥ م] هذا «الانقلاب على العقلانية لاسلامه وروحيه عربية وصفه  
عنقرب، أشار فيه إلى أبعاده الثقافية والحضارية عند ما قال

«نظر كيف صدرت غمرة من حواد الاسلام [بسم الله الرحمن الرحيم] سيد كنه  
صدر بيه هله

١ وصفه بيه هله والعسكر بيه هله

٢ مسعود بن النسيه والاسر هـ ٣١٣ سنة ٩٢٤ م



كان الإسلام دين عروة ثم لحقه العجم خص رخص عروة بعد ذلك  
 يومئذ لم يجد حيلة [لتفكيك العنقاسي] في أسباسة و بعد من سعة  
 الإسلام سبلاً إلى ما كان يصده خير به صرايح بحسب العربي قد نكح عود  
 حليقة عروى لأل العودين كذب الضمير تحت حفي - قرار من سعة به حيث  
 أحسب عر انترك والدم وغيرهم من الأمم نبي من الله يستغيث يستغفره  
 ويصطفي رخصه، فلا تساعد الخارج عليه، ولا تعين طالب هكاه من الملك -  
 وفي سعة احكمم للإسلام وسياسة - ببيع به -

### هناك استعجم الإسلام وأقلب أعميّا

خليفة عدي رد أن يصح نفسه وليس ب صبه دمه و به كبر من  
 حمد الأحمي وأداه عنه - رؤساء - ثم بكر الأعمى أو صدف حتى نعد  
 رؤساء حمد على الحلفاء وأسباسة أسطرو - رؤسهم، وصارت الدولة في  
 قبضتهم ولم يكن لهم - بعد - من راضه للإسلام وغيره من هبة  
 أسير

ومنذ ذلك التاريخ - وفي بطله - كانت شأن التطورات الحصارية والتعيرات  
 افكرية - بدأ تراجع القسمة العقلانية في تاريخ الإسلام

■ ثم جاءت مخاطر الحملات الصليبية، التي - بعد قرنين من الزمن [٤٨٩  
 ٦٩٠هـ - ١٠٩٦م] - ومعها - وساءف - الحلف الذي أقامه أنصبيون مع  
 ابوتية سخرية، التي احتاحت المشرق الإسلامي والعربي، وأحدثت بهب من  
 الدمار المادي والفكري ما عاق النصوص - كذلك بزعات «الاستقلال» التي  
 انتشرت في أصفاء أدوية الإسلامية. جاءت كل هذه المخاطر لبيد وجود أدوية  
 الإسلامية والأمة والحضارة، الأمر الذي جعل الأمة تسلم القيادة للعسكر المماليك  
 وتمنح الزمام - مضطرة - «للعضلات» بدلاً من «العقلانية» فطال عصر  
 اعسكرة التي سادت الدولة، وانعكست على أحد - فكرية والعمدة - بحصاره  
 الأمر الذي أحل التراجع الحصارى محل - نهاري، وأصاب العقلانية الإسلامية  
 بالزيف الذي جعلها تتراجع - وكذا - تنويري من حكم العسكر المماليك  
 واعسكرة الانكشارية العثمانين

(١) [الأعمال الكاملة - م. محمد - ج ٣ - ص ٣٦٩ - ٣٧٠ - حلة - مجمع علماء صفة بيروت  
 سنة ١٩٧٢

وبعد ص الح كذا حتى . صفة الاحكام العربي العنيف باشر و  
 لاسلامي تب احي نفسه في عروه سوب سوب [١٧٦٩-١٨٢١م] لمصر  
 [١٧٩٨م = ١٢١٣] دمر على اسبق في الأمة عوامه عوامه عوامه حتى  
 دوازين في العفلايه عديد بها حفاتها ويتفحصه ابصريو على العرب والعرو  
 تفكرى والعفلاية لم صعبه اللا يبيه التي احدث في السعد ابو بلاد على كذا  
 اعره لعريين

وحدث احدث اثب نمسا بحيو ص نهضة والنقصة و يتقدم من جديد



## عقلانية الإحياء الإسلامي الحديث

١ [كان شيخ رفاعة رفيع الصبغة [١٢١٦ - ١٢٩٠ هـ - ١٨٠١ - ١٨٧٣ م] التمسيد بحيد بسبب الأهر سمح حسن العطار [١١٨٠ - ١٢٥٠ هـ - ١٧٦٦ - ١٨٣٤ م] في إحياء علماء أئمة الفريسة و رب ضروره التحدث فكري لمواجئة الغرب القادم في طلال عسكريه متواذ وبعد أعلن ذلك عندما قال

«إن بلادنا لا تدر أن تتغير، وتتحد، بها من العلوم و معرفه ف ليس اليه »

و قد رشح العصار رفاعة كي يذهب الى باريس امام للجنة تعليمية في أرسله محمد علي باشا [١١٨٤ - ١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م] في هذه [١٨٢٦ - ١٨٣١ م] وأوصاه ان يكتب مشاهداته في بلاد مغربيه معرجه في هذه الأهر و لتفكر في هذه بلاد الاسلام

ولقد رأى الطهطاوي في باريس - يعين العالم المسلم

١ علوم طبعية وتصنيفات هذه العلوم انصبيه في عدد مدنيه فيهم انعمان امرهم بطاوع حادي في بلاد و غرب و هذه علوم في سماها العلوم بحكمه علوم لغويه مدني في مشمول في علم في وأدرك الأصول والجنود لهذه العلوم في حصاة الإسلام وتراث المسلمين

٢ وفسفه وصعبه وعقلانية لا دينية، ملنة بالحشوات الضلالية، ومخالفه بكل الكتب استفاوية جعلت الفريسة - كما سبق وأعلن «الحبرتي»

و هذه معصين، ولطفه ، حشر مبكرين وللنبوة والرسالة حادين ولقد حذرو بصاري والمصلحين

١ حبرتي مصر القديس و في غريب في ٣ تحقيق على محمد جواهر عمر الدسوقي طبعة في هذه سنة ١٩٩٩ م

فكتب الطهطاوى داعب الى احد العلم يصنعى ويصنف به عن حصاره  
الغريبة. والى رقص عقلايتهم اوصفت. لا يبيد وحياء عقلاية الاسلامه  
لمؤسسة على الشرع والعقل - لكون الدليل الاسلامي في هذا سبيل كسب قدس

يوجد مثل باريس ديار سموس اعلم فيها لا يعب

وليل الكفر ليس له صباح اما هذا، وحققك عجيب

فهذه المدينة، كباقي مدن غريبه ودلائل الاخره يعصفه سحره بكم من  
الفواحش والبدع والضلاله. واكبر من امكديلا اريد ان يعوم اسرائيله

ان أكثر اهل هذه المدينة انما في ردد البصر الى الاسم فقط حيث لا يسمع  
دينه ولا غيره عنه، بل هو من اخره المحسنة والمصنعة بالعلم ووفرة من  
الاد حنين ليس يغوي. ان كل علم في هذه العقر صوره وبنائه فهو لا  
يصرف بغيره من في كتب اهل الكفا حروجه عن دوائر تصفحة

ولهم على انفسه حسرات صلافة محاذفة لكل انكب اسماويه

ان تحسين اليوم منى انصغفه لا يفتد به الا ان سرره يسارع وانك سعه  
الشرعية والسياسية، التي عليها من بعد العالم مؤسسه على تلك صفات اخيه  
الحيثية. حذ عن المربح واستمر ان يسريقه واستبدله حديد على  
حكيمه مفعول به او المعبدية التي تعلم حكمته بتوى سحره ونسب من ان  
يعتمد على د بحسبه يعقر و يفتح الارز اسرع بجمعته و نفسه

ولا غيره بسموس في صوره من حكمرا عدهم به اكسسه سر حذ سر  
انتي ركوا التي تحسب وتعيد وصو انهم قد رو و غصصو سعي في حضوره  
عيسى تعيم سموس اسد سه بصره السرع لا بصره انغفر اسجروه

هكذا ذات ما عود اني حياء العقلاية الاسلاميه مؤسسه على اسرع  
والعقر في مفاهيم العقلاية الاصفه الحياء العربيه التي هي حسود صلاية  
محذفه لكل الكتب السماويه

١١ [الأعمال الكاملة لفرعده، ص ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ - ١٣٨٩ - ١٣٩٠ - ١٣٩١ - ١٣٩٢ - ١٣٩٣ - ١٣٩٤ - ١٣٩٥ - ١٣٩٦ - ١٣٩٧ - ١٣٩٨ - ١٣٩٩ - ١٤٠٠ - ١٤٠١ - ١٤٠٢ - ١٤٠٣ - ١٤٠٤ - ١٤٠٥ - ١٤٠٦ - ١٤٠٧ - ١٤٠٨ - ١٤٠٩ - ١٤١٠ - ١٤١١ - ١٤١٢ - ١٤١٣ - ١٤١٤ - ١٤١٥ - ١٤١٦ - ١٤١٧ - ١٤١٨ - ١٤١٩ - ١٤٢٠ - ١٤٢١ - ١٤٢٢ - ١٤٢٣ - ١٤٢٤ - ١٤٢٥ - ١٤٢٦ - ١٤٢٧ - ١٤٢٨ - ١٤٢٩ - ١٤٣٠ - ١٤٣١ - ١٤٣٢ - ١٤٣٣ - ١٤٣٤ - ١٤٣

فعلاسلب الاسلامه لا ينكر بحسب الحقيقه بالعقل وبنسب ترجع الى  
اسرء انفس في هذا تحصيل و تقصيح يتكون عقلايه حقيقه فاست على  
سبب العقل و الشرع كما هو طبيعيا و انما واما نعم بعد تحلي هذا الوعي  
بمصر عقلايه الاسلامه في فكر تطيطاوي الذي كان اول عين سلامه ر ب  
مفردج الحضاري القريبي هي العصر الحديث

• • •

٢. فاما انفس في ر ب مدرسة لاجدء وانحد في عصره الحديث تلك لقي  
حدس وحادث لآخرج متناهي مرجه التراجع الحضاري و ر سب معالم  
المسروح الحضاري للبعث الاسلامي الحديث. جمال الدين الافغاني  
[١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ = ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م] نسب و جدول بيده صيغيات  
مستبره و متبره في عدم العقل و عقلايه الاسلامه و عيها بقو

ب تير الاسلامي بكار يتكون صغريا من الاديان بتقريب المتعدين فلا نس  
و بونه مستعبر بضموم و بكت الحديث في عموه بعينه و بفر - في  
سبرهم

هذا اديب بصلب المسيئين أن يأخذوا بالبرهان في أصول دينهم ، كذا  
حاطب د ص عقل و كذا حكم د اكد و اعقل بضموم بضموم د اسعد د  
من منافع عقل و النصيره و اسفاء و الصلاله من لواحق العقله و اصيل العقل  
و بقاء نور النصيره و نعم يوجد من الاديان د بسويه او نه رده في هذه  
مبره و اصل غير المستبين بغيره و لهذا ليس بهذه الذ صة الحديثه

ان العقل مشرق الالهام فمر بكون عده عده ر ب الالهام

وا قرى بمر ف لا يصل العقل الى كنهه بغيره بمره و نس د بحكم لعقل  
د ستر بمر د لاي معروف عند بمر بمر بمره و بمره د بمره د بمره  
ام بمره بمره من بمره د بمره د بمره د لا بمره بمره بمره بمره  
عكسه بمره د بمره بمره بمره

لقد بدا الإنسان بذايه لا بمره عن بمره من بمره بمره بمره بمره  
كانت فوته العافله و بمره د بمره بمره بمره بمره بمره بمره  
و بمره و بمره بمره هي مقبلة الحوائج و بمره بمره بمره بمره بمره

عظماء ومعينه جميع الخلق وبأرجحة حصاره حصاره والبربر وقد نكسه  
فهي قوم كماله بعينه والخلقة فهي اسرف بصاغات

الاسم من اكبر سرارهم يكون وسوف يستحي بعقله عسر وحفي  
عن السر الصبغة وسوف يصير بالعلم والاطلاق سر ح عقدا في تصديق بصوراته  
فيري ما ك من بصورت استحيلا قد صارت منك وقد صورته حقه به  
حيا قد اصبح حقيقه

ان ويرك بنى عليه الاسلام صفات العفون بصفان اسوحت ويصهره عن  
لوث الاوهام وسعادة الامم لا تتم الا بصف انفقوا من كرات اجروا وت وصد  
الاوهام، فإن عقده وهميه لو بدس في العقر فاصد حجاب كيف يحول بعه  
ومن حقيقه بواقع ويضع في كسفه نفس الامر من ان حرافه قد تعف بالحق عن  
بحركة الفكرية وتدعوه بعدد ان يحذر المر على مله مفسر عليه عبور كن  
وهم وتصديق كل طر، وهذا مما يوجب بعده عن الكمال، ويضرب له دور  
احقاد ستر لا يحرق وغوة ما تجلبه الاوهام على النفوس من الوحشة  
وعزب مدسه وحرف مما لا يخيف والعزع مما لا يفرع

ان من الاسلام قد فتح بوار اسرى في وجود لا نفس وغرر سر ب على  
فأعده الكمال بعني والعسى لا غير، فالتناس اما بتفاضلون بالعقن والعضلة  
عقد ما لانه وهي اول رقم ينقش في الواح نفوسها، يجب ان تكون مهيبة على  
البرهن القويته ولا به لصحيحه وان بعد من تصدقه بخلق في عقائده  
وتنزهه عن الذكوة بيقينه ولا به في ان معتقدا لاحت العقيدة في حقيقه لا  
من ولا حجه قد لا يكون شاذ فلا يكن مؤمنا، واولئك المتبعون حصر  
بالبغون باستحيب بكم بهم عقولهم عن ما تعودت إدراكه، فلا يذهبون مذهب  
لفكر ولا يسلكو صوبه العصر ان استمر بهم من بعينهم العبادة بالتدريج  
بم يك بعد غشيد الدلاء حتى بعض عقولهم عن اداء وظائفها العقلية بدمرة  
طريقه انحر عن ميسر تجير من اسر فبحضه بهم سقاء ويبقى بيد النخب،  
ويسس من صايهم قد هو الاسلام

• • •

ألف في سنة ١٩٦٩ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م ٢٠٠٣ م  
٢٠٠٣ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م  
٢٠٠٣ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م ١٩٦٩ م

٣. أما مهندس لاكبر عكر القصة لاسلامية الحديثة الاسرار لام م. مشه  
محم. عدد [١٢٦٦ - ١٣٢٢ ف = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] فقد كتب بوضوحه  
في عقائده الاسلامية عقلا نفسا نفس بعد ان جمعه وبترو د في  
كتبه [الاصلاح بالاسلام] ربوا لهدم العقائده الاسلامية المهمة  
وبغري فيه ضمن ما ف.

الاساس كمن عفى سلطان وجوده العقل والعقل هو الفرقان الذي  
يفرق بين الحق والباطل وهو جوهر اسديه الانسان، وأفضل القوى الاسايه  
على الحقيقة. من هو قوة اخرى الاسايه وعقارب. ويكون حصصه صحيفه  
التي تصور فيها. كنهه من سوء فكر ما يقرأ فيه فهو هدايه من الله وسبيل  
لوصول إليه

ولقد تأخر العقل والذمر لانه يرى في كنهه مفسر على ما يرى من بصيرة  
لا يقبل التأويل وتغير بين السلس كنهه ان يرى كنهه بصفه وذا كنهه

من قصص اسرار ما لا يمكن لأعقاب من لا من يربو العقل كيقول  
سبحوا الله وبغريته على اسرار. سوسل. كنهه به يوحى بدمه. ورويه  
لأخصاصهم بوسائله وما يسمع من ادب يتوقف عليه فهم معنى الرسالة،  
كأنصديق بالرسالة نفسها

كما اجمعوا على ان ادبي. جاء بشيء قد يغزو على عقولهم (لا يمكن ان ياتي  
بها يستحق عند بعض

ون اساس وضع عليه الاسلام هو البصر العقلي والخصر عدد هو بوسنه  
الانسان بصحيح بعد اقتضاها على سائر الحجة وفصاحت الى العقل ومن  
فصاحت الى كنهه. من الى سمعته فكيف يمكنه بعد. ب. يميز و يميز  
عنه. به هذا لأصل بالمسحوق. و. قائلون من اقر اسسه. ان ينفصلي  
جهده في وصور. في حق بعد بصر. به يفر ضارب غير وقف عند انص  
فهو. قد بصره لا ينظر به. حر. اكثر من هذه اسعه.

اتفق اهل الملة الإسلامية. إلا خلاص لا ينظر انه على به. تعرض  
عقل وتقرر. انه. به. كنهه العفر. وبقي على عقل صريف. صريح. انقسم  
صحة عبقور. مع لا عرفت بالبحر. ع. كنهه وثقوبص الامر الى الله في عنه.



والطريق الثانية تأويل النص مع المحافظة على مبادئ النسخة حتى يتفق معه  
مع ما انتهى اليه

ولا يخفى من سخر به البصر : انه يكون انفس بصلاح ينظر في الأكوام  
صوبها وعرضها حتى يصل الى اعانة التي يطلب دون نفسه

فالله يخاطب في كتابه الفكر والعقل والعلم بدون قيد ولا حد، والقرآن قد دعا  
سائر انى البصر منه يعجزهم فيه معجزة عرس على اسطر وعرف قد صي  
فيه وصفه هو النص في كتابها وستره انطوى في ربه بالسلام لا  
يعتمد على شيء سوى السير العقلي والفكر الانساني الذي يحوي على مجده  
لفطري فلا يدهش بخارق للعاده ولا يعسى بصرف باطوري غير معدده ولا  
بحرس سدك بقراءة سموية ولا بقصة حركة فكره بصحة انبئه ولمره لا  
يكون موصف الا ان عقل ربه وعرفه بنفسه حتى فقهه من قمر ربي غير يتسهم  
بغير عقل ولعنى ووجد حاشا بغير فقه فهو غير موصف لانه ليس المقصد من  
الانسان ان يدلل الانسان لخير كمال الحوادث بل المقصد منه ان يربى عقله  
ويتركى نفسه بالعلم بالله والعرف به في ربه فبعض الخير لانه يفقه به الخير  
لانه العرفى له ويعرف امر لانه يفهم سوء عاقبه ويرى حله نصرته في ربه  
ويديه ويكون فوق هذا على نصيره وعقل في اعتقاده فالعاقل لا يقلد عاقل  
منه فاحذر من ان يفقد حلال ربه

ويهد الاصل الذي قد على الكتب وصحيف السنة وعص لى  
من ربي العقل كل سيد ورثت من سبله جميع العقبات ويسع به اشهد ان  
غير حد

■ لكن العقل البشرى وحده ليس من اسعد عنه ان يبلغ بصحة ما فيه  
سعادته في هذه الحياة وقد يكون من لا يحسن من لا يحسنه وهو  
المنهيات ما لا يعرف وجه فقه وهذا النوع لا يحسن به في الامر وفي فقه له لا  
لهي ان محروك الب العقل لا يراه ولا يوصف له ولا يراه العقل  
لبشرى غيره وحده عانه من يبنى اليه كماله انه هو الوصو انى معرفة  
عوارض الكائنات التي تقع تحت الادراك الانساني ما يوصون لو كنه حقيقته  
فما لا تبلغه قوته



## القسم الثاني

### نصوص تراثية في العقلانية الإسلامية

مفاهيم

- ١ - دور العقل في الفلسفة الإسلامية
- ٢ - حجة الإسلام أبو حامد الغزالي
- ٣ - أبو بكر ابن رشد
- ٤ - سبيل الإسلام من تبيينه
- ٥ - الإمام محمد باقر
- ٦ - الإمام محمد باقر
- وخبر وسيد محمد باقر



## تقديم

على هذه الموضوعات المرافقة التي تظهر صورة ذلك الموضع العقلانية  
لإسلامية حرصت على أن يكون محدد لمكانه المقرر في علم مدته  
لإسلام، غير الدارج الإسلامي ليكون ساهم صدى على اهتمام القاري والمتميز  
للعقل والعقلانية، وحميوز علم، والخشيم، والاداء، ثم لأخبار الموضوعات  
من أئمة العلم الإسلامي، يمثلون الذين طلق بعد هذه الإسلامية المتعمدة في  
الفكر الإسلامي، بعد فخر الناس المحرق وحتى انظر برانه غير المبحر  
كما يمتدور لمراد العقل في الحياة الفكرية حتى هذه المصاحف

وبعد انزل لا يفر على هذه الموضوعات ساحة لبعضها غير  
تجسارهم بعقل والعقلانية ويجري سبيلهم في هذا الشأن بعد مودته حد  
يكر ولاهي بعد هذه أم حريد حديد

ويعتد بكون هذه الموضوعات التي حثرت في وهي بعد - في غير سعة  
من ود قدس لكم في هذا الموضوع - هذا الموضوع على احتداد أسسه عند بعض  
البراسين الذين يحسبون أن علاه مقام العقل في التراث الإسلامي قد رُفِعَ وقد  
على علماء لا غير

أما هؤلاء العلماء لا يزالون أسس أخبار هذه حققة صغرة عن شكرهم في  
العقل والعقلانية الإسلامية قيم

(١) الحارث بن اسد الحاسبي (١٦٥ - ٢٤٣ هـ ٧٨١ - ٨٥٧ م)

ابن سيرة يسيرة العكرة والوحية بمصر حضرت بصر عبد لأصغر  
وأمره السعة وكلامه وسعة وأفقه واصوف فحسب لكلامه عز  
العقل والعقلانية شمولاً ومذاقاً خاصاً

لقد ولد له بالعصره بصر بصره وكان واحد من كبار الزهاد  
والمتمسكة في عصره كتب كذا اعتمد منك لسامعه

وهو بصره لغيره وعلايه حتى لقد حصل بعض ما يدعى في  
كان بصره لمعبره في عصره علاقه بصر المعتره وسلط بهم كذا بصر  
الأمم احمد بن حنبل [١٦٤ - ٢٤١ هـ ٧٨٠ - ٨٥٥ م] - كان بصره بصره  
وكبر خصوصاً الأعراس

وبعد كان بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره  
لدى كباره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره

ومن أثاره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره  
عن [صحة العين وسعة واختلافه بصره بصره] - كتب ورسمه

١ - [آداب النفوس]

٢ - [شرح المعرفة]

٣ - [مسائل في أعمال القلوب والحواس]

٤ - [المسائل في الزهد وغيره]

٥ - [ابحاث والنشور]

٦ - [الرعاية لحقوق الله عز وجل]

## (٢) حجة الاسلام ابو حامد الغزالي (٤٥٠ هـ = ١١٥٨ - ١١١١ م)

هو ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، فقيه شافعي ومبكر  
سعيد واحد من صورة الانسنة التي عذب المذهب الكلامي لخصم الاد  
الاسلامية وفيه انصب احدى، وفيلسوف، وصاحب تجربة صومعة صومعة  
اعنى وسعد عزة سموت ابداعا متميزا في علم السلوك والقلوب

هو الغزالي في عصره من اعمار طوس في صومعة له مع  
الاسلامى وجر طاب للعلم وعلمه الى كبر من الحصر والاسلامى  
عزم الاسلام من صومعة، وعلمه والحج والاسلام ومصر ومصر  
كانت وقتها صومعة

وبعد صومعة الغزالي من بركة فكر الاسلامى عزم حقه من ذنبه  
ومن عزمه لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد  
ابو صومعة لاسلامية الى صومعة من صومعة واسم والوجد

كيف صومعة عزمه لاجد - ظاهرة فكرية - تطبع قطاعات واسعة من صومعة  
لفكر الاسلامى ووجد من صومعة وحسن هذا العزم من صومعة  
وبعد صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة  
للعربية وبصومعة صومعة تم ترجمت الى العربية، كما ترجمت العدم  
للعربية الى العديد من اللغات الاوروبية وكان واحدا من الذين اثروا تاثير  
كبير على فكر صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة

### ومن اهم اثاره الفكرية:

- ١ - حداء صومعة صومعة
- ٢ - [صومعة لاسم]
- ٣ - [صومعة لاسم]
- ٤ - [صومعة صومعة]
- ٥ - [الاسم صومعة]
- ٦ - [صومعة صومعة]
- ٧ - [لصومعة صومعة]

- ٨ [میزان العمل]
- ٩- [فیصل التفرعة بین الإسلام و غیره]
- ١٠ [مشكاة الأنوار]
- ١١- [معارض القدس]
- ١٢- [المنقذ من الضلال]
- ١٣- [قصائح الباطنية]
- ١٤- [المعارف العقلية]
- ١٥- [المضنون به علی غیر اهله]
- ١٦- [إلجام العوام عن علم الکلام]
- ١٧ [حوهر الفری]
- ١٨ [تأقوت الدوس فی تفسیر التشریع]
- ١٩ [لتبیر الحسب فی تصنیف الحلو]
- ٢٠- [مبهاج العابدین]
- ٢١- [عقیده أهل السیة]
- ٢٢ [المقصد لأسی فی شرح سید السیة الحسبی]
- و غیرها من یکتب والرسام

## (٢) ابو الولید ابن رشد (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ = ١١٢٦ - ١١٩٨ م)

هو أبو الولید محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن سید من شهر  
فلسفة الإسلام و فی مقدمه عن شرحه اعمد حکیم الخوارزمی [٣٨٥  
٣٢٢ ق م] ومن اثره لفلسفة و تفکیر المسلمین من حوزة الفقه و  
الحکمة و الشریعة کما کار عقید من اعلام فقه و مالکة و واحد من کبار  
فصحاء و علم من اعلام العلوم اصبه فی عصره و مفروضه فی شرحه ان  
نفوذ علمی کبیر و سطی قصی صحوة فقه ک حد لایه فاصد غرضه  
ومن کبار ففهاء المذهب المالکی و مستعلا بالسیاسة و السیول العامة



وبعد بئس ما لبث رشد الحفيد في الصب لاني جعفر بن هرون ونسي دراهان بن جريول النلسي وتلزم في الفلسفة لاني طرد كما برع في علم الكلام. واقعه والادب. ولغة. حتى لم يكن له في معظمها من مفاصره بصر ولا قوس

بوي مقصد انصاء في تملبه اولاً - سنة ٥٦٤هـ = ١١٦٩م ثم اصبح قاضي القضاة بقرطبه سنة ٥٦٦هـ = ١١٧١م

وهي سنة ٥٦٤هـ = ١١٦٩م قدمه ابن طفيل إلى السلطان ابو يعقوب يوسف [٥٥٨ - ٥٨٠هـ ١١٦٣ - ١١٨٤م] الذي كلفه بوضع سرود و تفسير على يوسف ارسضو حتى يستقيم عبا بها وتبرأ مما لحقها من عيوب بترجمه و خصاء اشراج و تفسير ميسر بن رشد في إحاز هذا العمل الكبير الذي جعله على النطاق العامي لسان لاكثر لاعد حكمه انبوت

وعندما تقدمت السن بابن صعب بوي في مقصد كصيب حاض للسلطان في بلاط مراكش سنة ٥٧٨هـ ١١٨٢م

وعندما توفي السلطان ابو يعقوب يوسف، وخلفه السعيد بن منصور ابو يوسف يعقوب [٥٨٠ - ٥٩٥هـ = ١١٨٤ - ١١٩٩م] استمرت حضود بن رشد عند بقدره وحيرة عقليه محبته في غرضه في اسباب السعادة و بخر طفي سده ٥٩١هـ سنة ١١٩٥م التي صلبه السعيد بن منصور في فرجة مع عدد من المشعلين بالحكمة والفلسفة ثم انقضت محاربه هذه لخصه بعد بن رشد في مكانه في بلاط السلطان وشكته في انفسه و خص واعفه و عيود حتى توفي في أول دولة السلطان الناصر - في ٩ صفر سنة ٦٩٦هـ ١١٩٨م بسدر سده ١١٩٨م

وبعد سبه بن عيسى [٦٠٠ - ٦٣٨هـ ١١٦٥ - ١٢٤٠م] جثمان ابن الوليد بن رشد محمداً على بغير وهو في طريقه من مدينة مراكش ليدفن في بلاد الاندلس وقد وضع جثته في باحبه وفي اند حبه لاجل من حصل البعير كته وموفت

وسكر بن الابار [٥٩٥ - ٦٥٨هـ = ١١٩٩ - ١٢٥٩م] في سيرة ابن رشد انه اكتسب درسه على عليه من براهه درس الفقه والاصول وعلم الكلام، وغير ذلك

ولم يشأ بالأندلس مثله كمالاً وعلماً وفصلاً، كان على شرفه دية ساس  
تواضعاً وأخفضهم حناحاً

على ساعدهم من صغره الى كبره حتى عفا بهم ساع سحر ولا يعرفه  
معد عقر لاسية وعاد به وبك سمانه باهله، وانه سود في ما صنف وقند والعب  
وهذب واحتصر نحواً من عشرة الاف ورقة

وصل الى عموم لاوامل عكاس له منها الامامية دور اخر عسرد وكما يعرف  
الى فتواه في اصعب كعما يعرف الى فتواه في الفقه مع الخط الواقع من اعراب  
ولا ريب حتى حكى عنه ابو سفيان بن الصبلان [٣٦٥ ٦٤٢ هـ ١١٧٩  
١٢٤٤م] به كـ يحفظ سحرى حبيب بن اوس ابو سفيان [١٨٨ ٢٣١ هـ  
٨٠٤ ٨٤٦م] وحنيني [٣٠٣ ٣٥٤ هـ ٩١٥-٩٦٥م] ويكثر سحرى بهما  
في محله ويورد به حسن بر

ولقد بلغت الآثار الفكرية لاس ربه لاساعات ولشروح على رسد سحرى  
من مائة وعشرين كتاباً

ومن اهم ابداعاته - في الفلسفة والكلام والفقه والطب :

١- [تهافت التهافت]

٢ [فهم صف عدا بين الحكمة والسريفة من لاصد ]

٣ [مدح الاربه في عفا المة]

٤ [مدح المحمود وبهية جفتص في لافه]

٥ [كتاب مكلفات في الصب]

. . .

#### (٤) شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ هـ = ١٢٦٢ - ١٣٢٨ م)

هو أبو محمد بن عبد الله بن عبد الحميد بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحضري، البصري، الحارثي

فيلسوف إسلامي وعالم فقه إسلامي من مرحلة بوفوف عبد النص  
وحده واحداً من أهم الفلاسفة في مرحلة فلسفة النص وعقائده

وهو واحد من أبرز المفكرين في عصره إذ جمع بين الأخلاق، السياسة،  
الحرارة الفكرية وأساليب التفكير «مروغ فكري بتحديد تفكير إسلامي  
والحضارة الإسلامية ولقد طنت هذه هي مكانته في حركة اتصال - إسلامي  
حتى هذه اللحظات

وعند كان من مميزات صام لتفكيره والتفكير البشري منصف  
وفلسفة ومن أبرز الدرس حتى والادعاء البشري الإسلامي تفكير بوفوف  
سرب إلى كبير من مدحى فكر إسلامي كما كان من أبرز المدحى فكر  
بصني وعوضي، الذي من مع الفكر اليوناني - جناحي التهديد التميز  
وسميتة إسلامية

وبدأ ابن تيمية بحرين وبلغ واشتهر بدمشق وتجلت آيات نبوغه - في  
المنافرة والاستدلال والتفسير والأقواء والتدريس - وهو دون العشرين من عمره  
وقد كان قيمة بسمائه فريسي رهن في التعبير عن انداعات عقده بكنيز

وكانت فتاوه التي حالف في بعضها عدد من علماء عصره من سبب  
محبته، ومنه بين جهده فسحر بمصر بالهزة والأسكندرية قبل طلق  
سرحه رحل في دمشق سنة ١١١٢ هـ ثم أعيد علفه به سنة ١١٢٠ هـ ثم اضل  
سراحه ثم عبد علفه إلى أن مات معتقلاً بقلعه بدمشق

ولقد حول سجنه من محبة لحرمة الشخصيه في بعه بس حبه افكره  
وابداعه في علوم الإسلام وعندما مات حزن دمشق عن بكرة ابنه في  
حمارته تعبير عن مكانته المتميزة بين العلماء بعه من

ولقد حلف من محبة من الأبار افكره ما يرب على أربعة آلاف كراسه، عطف  
مختلف من العلوم من لاصول إلى الفقه إلى التفسير إلى حديث

السياسة الشرعية إلى العدوى التي عكست منه لمعصر وعقبه شامع الذي  
عاش فيه إلى الردود على المخالفين

ومن هذه الآثار - غير الفتاوى :

١ - [الحوامع] - في السياسة الإلهية والآيات النبوية

٢ - [الإيمان]

٣ - [مباح السنة النبوية]

٤ - [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول]

٥ - [الرد على المنطقيين]

٦ - [نقض المنطق]

٧ - [الفرقان بين أولياء الرحمن و أولياء الشيطان]

٨ - [غضب الصرام المستقيم مخالف أصحاب الحليم]

٩ - [انصارم المسلول على شاتم الرسول]

١٠ - [رفع الملام عن الانمة الاعلام]

١١ - [سياسة اسرعية في اصلاح الرعى و رعيه]

١٢ - [نظرية العقد]

١٣ - [التوسل والوسيلة]

وعشرات الرسائل التي رد فيها على المخالفين ..

وكما جاهد ابن تيمية بسيفه الاختراق «الصليبي-التتري» لدى  
الاسلام كدس كل حيله بالعلم والسياسة بحصن عدم تقسم ضد  
الاحتراف لفكرى ترى بتميز في الماطية الموصلة وفي تعذليه بوجه  
لا يبيد

وعلى مدار التاريخ منذ عصره وحتى الان كان ولا يزال هذا من ابرز  
ملهمين لدعوات الاصلاح والحدود على مدار عالم الاسلام

هو برهان بن موسى بن محمد النحوي، مغربي

ولد بموطنة بالندلس وكان واحدا من مشاهير علماء المالكية واحد  
المفكرين

وكانت برعيته وعظريته التي مازنته عن علماء عصره في برعيته في صو.  
العلم، وفي علم المقاصد على وجه التحديد حتى لقد عد صدم هذه على سهام من  
فنون العلم الإسلامي، منذ عصره وحتى الآن

### ومن آثاره الفكرية المتميزة:

- ١ [التوفيق في أصول الفقه] وهو كتابه المسمى
- ٢ [الاقتصاد] في أصول الفقه
- ٣ [المحرمات] في شرح فقه كليات المصنف من صحيحه
- ٤ [الافتقار في علم الاستنباط] في أصول الفقه
- ٥ [أصول المسحوق]
- ٦ [شرح لأغنية] في علم المسحوق في المسحوق
- ٧ - [الإفادات والإشاعات] - في الآداب

• • •

هو محمد عبدو حيدر حيدر

ولد بقرية مخلة بصرى بركر بمرخنة محافظة البحيرة بـ ١٢٦٦ هـ  
أسس بمصر ونشر في الأزهر الشريف سنة ١٢٩٤ هـ سنة ١٨١٧ م وعمل  
بمدرسة وأبى الفصحى وأعضاء وكفى الأمة لأساسه على  
مقدرة الفطر عام الإسلام من وجهة غير المسلمين في الآفة

وبعد حمله في ميثاقه افكرى بين النصوص الشرعية عدم تقيد  
والسلوك ومن العزعة العقلانية الفلسفية فكر واحدا من اعظم حكماء الإسلام  
في عصره الحديث

وبعد ذلك صاحبته كتاب من الامعانى [١٢٥٤ ١٣١٤ و١٨٣٨  
١٨٩٧ م] سنوات اقامته بمصر في سبعينات القرن التاسع عشر الميلادي  
اسباب بين ربح منه في القرن التاسع عشر فسموه برادو فصاروا عداه  
الفكر الاسلامي، والمؤسسات التي تصب في الفكر مسلم بغير ربح فسيده الامين  
والامعان لتحديد حياة الأمة وإخراجها من الشرى بخصم من يدى ربحه

وبعد ذلك ميثاقه في اصلاح ميثاقه باسم دويته في عدم الأمة  
على أدوية ودرية على اساسه في فكر على حركة في الامور  
على القرية

ولذلك كان السدس بمعنى سلطنة و حكومته و مرهبة على الامراء  
و ببناء موجه عامه في حربه حزب على الامعانى و سده على قضية  
و يدعى على ستر ان يدعى بقرية والى حقه في ادوية الامعانى بغير

اما انه عليه بفكره على حقه في اعطائه بكم منه و يلى في ربح  
صعابها ربحه آلاف صفحة بعد بسلت قنب اعطاه ميثاقه على اصلاح  
و تحديد فقيه بعد بلخف السدس في عصور الاقتراع احصى ربح و نقص  
لركم الشعوب و حرقة الدرس في النفقة الدنية و سعيه بعد لخدمة  
احصاه العربية و احياء للعقلانية الاسلاميه اسويته و تركبته غويطية  
الاسلامية الجامعة و دعوة للاعتماد على علم اسد الكونة و الاحصاء وفقه







# أخبار ابن أسد المحاسبي (١٦٥-٢٤٣هـ ٧٨١-٨٥٧م)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونك اللهم

عن أبو عبد الله أخبار ابن أسد بن عمارته المحاسبي بصرى

رحمة الله عليه

باب ماهية العقل وحقيقة معناه<sup>١</sup>

سألت عن العقل ما هو

والى أجمع حيث فى اللغة والمعقول من كذا والسه وترجع لغتنا  
فيما بينهم بالتسمية بلغة معنى

حدثنا هو معناه لا معنى له عند فى الحقيقة

ولا حراً من جوريم العرب كذا عنه فعلاً لا يكون بل لا به وصفه  
وقد سنده الله معنى فى كذاه وسمي العقل

و ما هو فى المعنى فى الحقيقة لا عند به عند وعرف به سبحانه  
فى أكثر حقه من بطلع عن العقل يعصيه من بعض ولا صغو عنده من  
انفسهم بزيه ولا حسن ولا حق ولا صغر ولا عظيم ولا عظيم ولا  
عظيم ولا عظيم ولا عظيم ولا عظيم ولا عظيم ولا عظيم ولا عظيم  
من بطلع وعرفه من بطلع

١ قد عرفت ان العقل حقيقة لا جسم لها من حيث هو بل هو قوة فاعلم ان  
صنفه من القوى العقلية من حيث هو لا من حيث هو كذا وكذا  
مما هو من القوى العقلية من حيث هو لا من حيث هو كذا وكذا

في عرفات يطفئون في امر . و قد استعس د شر على  
ب الله بى سر في حياءه و اكد فيه و كذا و تحققوا به في وقت تعلقهم  
و كونا تعزوا معصيتهم من لغت من شرفه و حقير

[illegible]

فان راود پيچ مديعه و بداره شصت و دهم كبير در ماه ربيع الثاني  
در سمرقند على قدر كثره اختلاف بقول احمد و غيره حديث و سابق  
فان كنه وقت دخول اربعه اعقد عليه بضعى او ثلثه هجره  
و فجر سوره مافات على سوره اعراف و فاطر و بقره و كنه اربعه  
پيچيده الا ترى من ان تصوير مديعه

إذا سئل أحاب بما يعقل ويشعر عاقبة وخلفه بعد ذلك  
يصره في الحقائق، وذلك نافع في إبعاد حيرة في  
يعون أن له العريضة التي هي ضد الحق والخير  
يخبره معرض لما يقع في إبعاد ما يحدث في الحقائق

[illegible]

لا يقرأ ان يصححه سمعية ، بل يقرأ ويقرض في صمغ = سمع .  
صحيحة ولا يقرأ الا مرة واحدة في صمغ في استفسار فيه صحة الاول  
في كل حال -



اولم بستمه سی ما و صفت الله و سی شایسته . و چنان بخرید و در سیاه  
 لایبیه فدیو لا عم له یکنی اید عبد السلام و حشرهم ' به آیه عبد  
 الایبیه'

علم يعرفه الله استاء الأسد إلا والعلم منه هو هذا من يسهل ويرى  
من يعرف الأسد والعلم من تعلم

[illegible]

او لا اراد مغول عرود اور سید شمس الدین یعنی سید شمس الدین  
مغول سید ابرار، لا فک عرود اور سید شمس الدین یعنی سید شمس الدین  
دین شمس الدین عرود اور سید شمس الدین یعنی سید شمس الدین  
عقوبہ وما الله بطلام للعید

ومع هذا فإنه قد يحصن بالعلمية في سائر عبقور بعد انتمى = نفس طاهر = في انتمى =

بجواره من احب من خلقه.

من يعطي قرضه في حياضه من  
الذين يعطون قرضه في حياضه من

$\frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} m v^2 + U(r) \right) = 0$

وفي الصدق سطر الهوى بعبقها

صحيفة لب العرب ان يكلمنا

واما لا يقتل احد من حربنا الفقه في الكتاب واسمه وراجع هو عرفة  
فمن بينهم من شتمه عبد رب الله علي حقيقته يعني من شتمه عدلا  
كتاب عن خطبه في عرفة

فحدثه القيد لانه يعني وهو انه منكر ما سمع من الرب والرب  
ومن اورد في رسم سنة داحه عقلا وسواها عقلا

وقد روي في التفسير ان الله تعالى يقول في سورة التين  
بوحى ١٢ عن عبد الله بن ابي

وهذه حصيله بسير في غيبه من عربرد اعلم اني حفيظ الله عليهم من  
الله واهل بيته في بعض من الكتاب ان يقدد عندهم من امر الله

وحيثه عندهم في كل من اهل بيته في سورة التين خاصه والمحب  
والعاصي وهو منهم

وقد روي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي  
عن عروة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود

وقد روي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي

وقد روي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي

وقد روي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي عن عبد الله بن ابي

في غيبه واهل بيته في سورة التين

فقط في سورة التين

فقط في سورة التين

فقط في سورة التين

والعروة ابن سبب طيبه في سورة التين

العبير قد عكر اني اني قد روي في سورة التين

پایان

وَنَفَّ عَيْنَهُ فِي الْحَسَنِيِّ، فَدَعَا رَجُلًا مِمَّنْ دَعَا لَهُ  
وَالْقَوْمُ يَتَّبِعُونَ رَجُلًا أَرَادَهُ

والدعوى اثنتين هي المستند والاعتراف فالتعظيم في الأشياء  
بما صار في اليد والآخره عنه العدم في اليد

فمن رأى منكم عضداً يعصيه الله تعالى وقدر بعثه  
واحسانه ويعصم أمره بوجهه وحده يدره الله أحسنه بالصواب

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كَانَ لِلَّهِ مَجْلَدٌ هَائِلًا، وَإِذَا كَانَ  
مُسْتَحْيَا، وَالْإِطَاعَةُ لِلَّهِ وَالْإِطَاعَةُ لِلرَّسُولِ

وَرَدَكَ مَعْظَمُ لَدُنَّكَ بِعَدَدِ مَا جَعَلْتَ وَتُظْفَرُ بِأَسْبَوِيَّةٍ عَلَى بَعْضِ  
الْعَمَمِ وَهِيَ عَلَى لُغَتِهِ بِإِعْرَافِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَكْبَرُ شَيْئَةٍ

والله اعلم  
بما كنا  
على  
الهدى

[illegible][illegible]

شعبہ برقی کتب خانہ

ایم۔ ڈی۔ اے۔ کتب خانہ

لله في بعضي قدر من الحكمة والفضل  
فقدرا من الحكمة

۹. فصلی که در این کتاب آمده است، در مورد...

هـ قد وصفت الله عز وجل في كتابه في سورة النور في قوله تعالى









۱. خود کنی . بکلی قدرت بر دل داشته - در حال گفتن اشهاد در مساجد  
و در اجتماعات عبادتگاه که گوییم سبوح . حسبی که دور از خدا

و ذی‌الکرسی عطا کند . بلکه - هر چه خواهد گفت ، او را دستبسته داد و بکنی .

بلاخره خبر داد

قُلْ قَتَلْتُ نَفْسِي زَادَ عِلْمِي إِنَّ اللَّهَ لَكُم مَوْلَىٰ عَصَابِكُمْ إِنَّهُ لَمَن بَدَأُ الْخَلْقَ لَفَعَلَهُ آخِرُ مَعَادٍ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُم مِّنْ دُونِهِ مَلَكًا فَذِكْرًا أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُم مِّنْ دُونِهِ مَلَكًا فَذِكْرًا أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُم مِّنْ دُونِهِ مَلَكًا فَذِكْرًا

[illegible]

۱. در صورتی که  $\alpha$  و  $\beta$  دو عدد حقیقی باشند و  $\alpha + \beta = 2\pi$ ، داریم:

يا محمد انه قميص خمره ارجو ان ياتي به  
 ليهم لا يفتقر الى القمصه و الله اعلم  
 و يمكن ان يستفي كماله في القمصه و الله اعلم  
 كرم الله وجهه و الله اعلم

أشركت في هذه الخدمة مع عدد من  
 منسوبي المؤسسة العامة  
 من ذوي الخبرة والاختصاص

هذه أحسنه خاتمة وقد وجدنا في هذا الكتاب ما هو خير من غيره  
والله اعلم بالصواب

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

١. خط كعبه و در استیلا خط تصدیق  
 ٢. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٣. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٤. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٥. خط و طوطی و در خط طوطی

فردی که در این مورد سخن گفته است، احتمالاً در این مورد سخن گفته است.

قد استمر في عرقه كغيره ، ولعله قد علم على الله د . م . محمد علي حنفه  
 ، عبد ر . ج . حلقه بابه عبد محمد بن عبد ر . حنفه د . حلقه بابه وطر

سبغت منه الأيدي قبل الشكر طويل الحمد - ثم لباني، حمض استر مغس  
اعزرت تحسني إلى من بعض إليه متفرج إلى من يد عد منه، وعقل عنه أمره  
وإدابة وأحكامه وعقل داء النفوس ودواءها

عن عرقه أن ترشد منه، وإن يحب بمنطقه، ويعقب عن الله حين، كرد يد منه

به

وعقل عن الله عز وجل ما عظم من قدر ثوابه في جنته بدوامه، وطيب العيش  
فيه، وزوال الآفات، والتكدير، والتقصيص عنه، وأنه فوق ما تحب النفوس، لا  
يحسن أحد أن يحضر بيانه ذكر كثير من عده

وقد قال الرسول **تخير** أعداءه عن وحل في حبه ما لا عين رأت، ولا أدنى سمعت،  
ولا خطر على قلب بشر

وكف عن الله تعالى، وأصف عما بعد لا أوله، يقول عز من قائل: **لا يعلم**  
**نفس ما خفي لهم من غيب** [السجدة ١٧]

فقد احسب أنه حار في الكمال، ولينعم، وفرة العيون، وصف به أصفى  
ومعرفة العارفين، وذكر ما ذكرين بحميه البعد معصم في قلبه حوار مولاه وم  
عد فيه من ادب إليه، وأطاعه فحسب إليه بعفه، فبصر ع ستور، قلبه من  
علم بدت بمشاهدته بعقله حتى كان يرى عنه كبر في حبه، فكأنه بصر  
إلى عرش ربي بارزاً، وإلى أهل الجنة يدر وروا

وكما قال الحسن وذكر أولياء الله في الدنيا فقال صدقوا به بك من روى  
ما وعدوا رأي العين

فلما اتصل عقبه بمشاهدة ذلك حال، استند في قلبه حين وشوق تغلظ فيه  
وستع فيمن سبغ بسنوة إلى حوار ربه سلا عن سبب قلبه عنه، فبصر تفكر  
في ربه ادب بين من حوار ربه لا يقول عز وجل: **أنتم كنتم تنكروني** في الدنيا  
والآخرة، بعد ٢١٩ - ٢٢ غير في المفسر تفكروا فيهم فعمى ربه ادب بار  
هنا، وإن الآخرة دار جزاء، ففكر بعد ربه ربه ادب وعبدت ربه كن  
ما اخذ منها لغير القرية إلى ربه في حوار ربه بعض من بدحت بقرت وكمن  
استعم في حوار ربه ربه فيه أحساب والسوا عن بعين ربه حسن عن سبب في

هو ثمر الزمراني حور ربه ومولاد دينا مشعنه عن الاسفل بربه ما دام فيها  
حتى ما يعدله من الانس بربه وحلاوة مناجاة سنده

فرفع قلبه عنها وتمنى ان لم استعنى ان يتدوّن فيها شئ فم بعد ان  
عن لآخر منها ما يفوق على صاعه ربه جود . ينصب عن افق فينقص عن  
عباده به

فكل نصيبه منها غوث من العناء، ولم يتكلف ما جار بئعة القوب من عذائه  
وستر عورته ان تكلف صبه لم يكن الا الخربة الى ربه، فان انسى منها ما  
فوق عذبه وستر عورته من مثل ممرات او غيره فميدول كله لربه بفرح بإخراجه،  
ويغتم ان يمكن عوده من صفة غير

وعقل عن الله تعالى انه على ما يره وحكمته في ان يصغفه و لاس جس  
تدبره فعماده مقارن دمه دهرها وبحكمته كدته اتقى . ويعلم محب  
حزنها ويستريح بشفه حركتها . ويحضر مريد بها من لطيف حبيب  
وعز مص كوسها وما ارب حبيب وسواها

فاسس ذلك انه الاله العظمى لا اله غيره ولا ما سواه فكل جميع  
لأشياء غير يعتر بها وبحر بعصم لم يرى ويشع من مولاد وسيد قدم  
مكرر ورسم عن به عز وجل عمنه وعقل عن الله تعالى به ما بيده عنه علم  
به ولا يسطر محابه وخر به اعلم به كنه به فكر مع سنده حبيب .  
ورود استغله بربه غير رار ولا منقحه عز حب الارباب من بعن بربه

والبرود في بقة عنه على في قلبه اعظم عوده من الارباب من كبير  
اعمال النوع . عقر عن ربه ان في كئي المعزوه برب التعظيم وسنة وسنة  
على لخصه وبور اجاء راسه عن جميع القبار

وعقل عن به تعالى انه ابتداء عباده بالرحمة وتفصير واحسان بعد تقدم  
علم منه بهم انهم سيعصونه ، بخافين امرة ثم يصعده رب عن انذارهم . نعم  
ولنحبر ورحمة والاحسان وجعل اعراض وابنه عوده بالرحمة بحقه  
انمحس على عباده الصبح اعرابه وهم رسته تدعون بعبادتي محابهم  
ومحذروا هم من هكهم منمحس منم لاني والممحسو عليهم بالرحمة  
ويصيح والاسفوا مع اراهم بهم وبكديدهم بدهم ، ستهراهم بهم لا يكفونهم

مَنْ لَمْ يَدْرِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي سَبْعِ مَنَاقِبٍ  
يُصَلِّحُهَا قُلُوبُهُمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

وَقَدْ كَانَ فِي قُلُوبِهِمْ سَبْعٌ مِثْلَ قُلُوبِهِمْ -

نَمْ وَكُنْ حَرْفٌ فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
فَبِهَا تَقَابَلُوا وَكُنْ حَرْفٌ فِي قُلُوبِهِمْ -

وَحُفَّتْ بِهَا قُلُوبُهُمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
يُصَلِّحُهَا قُلُوبُهُمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَعَدَدُهَا - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -

قُلْ عَفْوٌ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا أَلْفَمَ بِهِ مِنْ أَرْحَمِهِ وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
حَقَّقَهُ كَيْدُهُ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
مُسْتَعِينُهُمْ وَكَفَى حَسْبُهُمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
بِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
عَفْوُهُمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
بِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
وَحَقَّقَهُ كَيْدُهُ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
كُودُهُ وَفَرَبَهُ كَيْدُهُ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ - وَبِهَا فِي قُلُوبِهِمْ -  
عَفْوُهُمْ



أَنْ يَنْتَحُوا وَيَهْلِكُوا دُونَهُ. يَكْسِرُ عَلَيْهِمْ بِرَبِّهِمْ أَمْرًا مُتَعَدًّا وَمُعْتَصِمًا عَلَيْهِ بِهِ  
خَيْرٌ مِنْهُ، وَيَسْقِيهِمْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْجَعُ عَلَيْهِمْ أَلْحَافًا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَأْيِهِ قَبْلَهُ  
لَيْسَ يَخَافُ أَنْ يَهْشَمُوا وَتَهْشَمُوا يَحْتَمِلُ بِسَبِّ الْأَعْدَاءِ مُعْتَصِمًا حَتَّى الْغَيْمِ  
وَحَصْنًا أَلْسِنَةً عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَرَّ بِهِ مِنْ حَوْلِهِ سَوَاءٌ أَلْحَافًا أَمْ أَلْسِنَةً عَلَيْهِمْ أَلْسِنَةً  
فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ لِمَعْبَادِهِمْ كَلِمَةً لَمْ يَكُنْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ

وَعَقَلَ عَنْ نَفْسِهِ عَنْ وَجْهِهِ مَنْ يَنْتَحُوا وَيَهْلِكُوا دُونَهُ يَكْسِرُ عَلَيْهِمْ أَمْرًا مُتَعَدًّا وَمُعْتَصِمًا عَلَيْهِ بِهِ  
خَيْرٌ مِنْهُ، وَيَسْقِيهِمْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْجَعُ عَلَيْهِمْ أَلْحَافًا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَأْيِهِ قَبْلَهُ  
لَيْسَ يَخَافُ أَنْ يَهْشَمُوا وَتَهْشَمُوا يَحْتَمِلُ بِسَبِّ الْأَعْدَاءِ مُعْتَصِمًا حَتَّى الْغَيْمِ  
وَحَصْنًا أَلْسِنَةً عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَرَّ بِهِ مِنْ حَوْلِهِ سَوَاءٌ أَلْحَافًا أَمْ أَلْسِنَةً عَلَيْهِمْ أَلْسِنَةً  
فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ لِمَعْبَادِهِمْ كَلِمَةً لَمْ يَكُنْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ

وَعَقَلَ عَنْ نَفْسِهِ عَنْ وَجْهِهِ مَنْ يَنْتَحُوا وَيَهْلِكُوا دُونَهُ يَكْسِرُ عَلَيْهِمْ أَمْرًا مُتَعَدًّا وَمُعْتَصِمًا عَلَيْهِ بِهِ  
خَيْرٌ مِنْهُ، وَيَسْقِيهِمْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْجَعُ عَلَيْهِمْ أَلْحَافًا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَأْيِهِ قَبْلَهُ  
لَيْسَ يَخَافُ أَنْ يَهْشَمُوا وَتَهْشَمُوا يَحْتَمِلُ بِسَبِّ الْأَعْدَاءِ مُعْتَصِمًا حَتَّى الْغَيْمِ  
وَحَصْنًا أَلْسِنَةً عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَرَّ بِهِ مِنْ حَوْلِهِ سَوَاءٌ أَلْحَافًا أَمْ أَلْسِنَةً عَلَيْهِمْ أَلْسِنَةً  
فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ لِمَعْبَادِهِمْ كَلِمَةً لَمْ يَكُنْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ

وَعَقَلَ عَنْ نَفْسِهِ عَنْ وَجْهِهِ مَنْ يَنْتَحُوا وَيَهْلِكُوا دُونَهُ يَكْسِرُ عَلَيْهِمْ أَمْرًا مُتَعَدًّا وَمُعْتَصِمًا عَلَيْهِ بِهِ  
خَيْرٌ مِنْهُ، وَيَسْقِيهِمْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْجَعُ عَلَيْهِمْ أَلْحَافًا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَأْيِهِ قَبْلَهُ  
لَيْسَ يَخَافُ أَنْ يَهْشَمُوا وَتَهْشَمُوا يَحْتَمِلُ بِسَبِّ الْأَعْدَاءِ مُعْتَصِمًا حَتَّى الْغَيْمِ  
وَحَصْنًا أَلْسِنَةً عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَرَّ بِهِ مِنْ حَوْلِهِ سَوَاءٌ أَلْحَافًا أَمْ أَلْسِنَةً عَلَيْهِمْ أَلْسِنَةً  
فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ لِمَعْبَادِهِمْ كَلِمَةً لَمْ يَكُنْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ



## مسألة في العقل

الحجة حجب

عيا طهر و حبر قاهر

و عفر مصمر بالدليل واهين مصمر بالعقل

و يعقل هو المستند

و يعان و حبر هناية لاسدلا واصل

و محار كون غرق مع عدم الاصر، وكون الاستدلال مع عدم دليل

فالعبر ساهدين على عيب

والحبر سر على صدق من تناول الغرق من حكمة ناصر سفة

ورر حقا حق من حق كبر عفا و من افقصر و كفتحة بدر سفة محله

و تركه قبيلا احساب اية فقد احصر في نصر

فكم من حسن احسن من حسن غير و غلب اقل من غلب و عرض اوج

من احمر و عضر عضر من عضر آخر

و الحب و بعضه من اعطى بعضه الاعتدال و افسر معمر و صدر بعضه في

صورة حق

فان لا يفرق من غير سليم كما لا يعرفون بين دليم

و من الحق في كل امر من الفاضل في كل دليم حص الا كبر من

الاس لا يعرف و حة مصه و بعضهم يعرف بعضه و حبر بعض و منهم من

عرف ثم نسي و منهم من يعرف كبر و لا يعرف سهر طرف و قدر سفة





بحادث، وتنصح لك سعاد عشتك لا واضر بعقلك عند قدره ويسكر والمجاهدة  
نفسك إلا تعرف من مرضه ونحوه ما يسحقه به من عذبه لأنه قد جهر ففت  
عريضة العقل، ومن علب بالسيرة، بلاب نه في صعب مما يهيه بعض  
والرصى والبخل بالسكوت في الحصر عجبى قد عله كالأحرس لا تعرف معناه  
إلا صاحبه، والقور فصيح مغير يعرفه ساعته ومن سعه يوم يقبلة بم  
يعرف القول الحق بالصفت ولا حمة الأعداء لا حول ولا قوة من لم يعرف  
الصمت عن الباطل إلا بالقور لما عره من كس

وأما امر النبى ﷺ في حصر الداء الغول بالبحر فحسب من كره يومه الله  
واليوم الآخر فليقل خيرا أو لصمت

ولم يعرف الأراء وعبس عن حقيق لأحسان الأراء





حجة الإسلام أبو حامد الغزالي  
(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ - ١٠٥٨ - ١١١١ م)

في ليلة من ليالي شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٠ هـ

بقدر حاشه، مغربي

الحمد لله الذي جعلني من تلاميذ سيدنا محمد وآله وسلم وخصني  
 من امره في حارة نمراد التي في سببها قد حصل عليهم من سائر المشايخ  
 في علم حق الله في علمه وسميهم بحجبه الذي عنه فيها تميزت  
 وسميهم من سائر المشايخ في علمه وسميهم من سائر المشايخ  
 في علمه وسميهم من سائر المشايخ في علمه وسميهم من سائر المشايخ

والله اعلم بالصواب

برای هر استخوانی که در این جدول آمده و در آن شکستگی وجود دارد، به یک نفر از پرسنل حاضر در محل مراجعه کنید تا با شما همکاری کند و فرم را تکمیل نماید.

[illegible]







من ما لا يعجز عن خبره بنفسي

من يعجز عن خبره بنفسي

من يعجز عن خبره بنفسي

من يعجز عن خبره بنفسي

ادب المعهود بلير **عق** : ان اشرح فهو حروب العجم ووجود المحدث  
وقدرته وعينه وادبه **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب  
على الكلام **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
على كلام انفس مستحق ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح

و **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
موقد **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
ان يفتب **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح

وان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
ولا عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح

من كل **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
لنفس **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
اجد **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح

وان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح  
بما عجز ان يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح **عق** : ان عجز لم يفتب انشرح





## (في السببية).

وبسليم ان العار حقت حقا لا اذ اقصى من ممانات عرقوبها، وبم  
بفرق بينهم - بممانات من كره

والك مع هـ بحر على منحصر في الف فلا بحيرة هـ بعد صفة  
اسرار او بتعريفه شخص سديد هـ الله في او حـ (لكنه صفة في اسرار  
نقص سحرها على حقيقته لا بعينه) وفي معنى بحيرتها وتكون  
على صورة هـ حقيقته، لكن لا يتعدى سحرها ورفق وحب في من  
لشخص صفة ولا مخرجه عن كونه احدا وعصب عيونه امر سار في من  
يحب نفسه هـ عفو<sup>١</sup> ثم عفو في تفرق صفة هـ لا سار هـ في من  
سأهده هـ مكره وانكر<sup>٢</sup> الحصر بتبادل القدرة على إثبات صفة من الصفات في  
اسرار او في اسرار تنوع في حيرة كسكر من ثم يساهد نصي وانرد

وفي عقول الله تعالى غرائب وعجائب، ونحن لم نشاهد جميعها، فلا  
يسعى ان ينكر امكانها ويحكم بمتعديها

وكذا حب ميت وقت اعجاب بعد مكر بها بحيرة هـ هو ان الصاد  
غرسه كل شيء - عاراب ودر<sup>٣</sup> الحد من سحرها بعد ثم سار سحره عند  
اكل حبيروا له ربه ثم ادره سحرها بعد ثم على ينص في ابراهيم فتخلو  
حيوانا وهذا يحكم لعادة وفه في ربه ميتة هـ فتدخل بحيرة يكون في  
مقدور هـ الله تعالى ربه سار هـ في هـ دالة هـ في ربه حيرة هـ عيونه  
و- جا<sup>٤</sup> في وقته اقرب لالا صفة هـ فتستعد هـ نفوس في بحيرة هـ الحصر  
به ما هو معبرة انسي

لاقتل<sup>٥</sup> بعد هـ لعنف في<sup>٦</sup> عود سدد ودر بعينه فتستعد نفس سحره  
عند<sup>٧</sup> من كره سحره بعد هـ ر و<sup>٨</sup> هـ دالة هـ حاشية فتعبر  
لأنه لا يملكه ينصير على<sup>٩</sup> هـ نفس من ضروره وحوه حاشية هـ عند  
الآخر ولا من ضروره عدم حاشية عند الآخر عند<sup>١٠</sup> البره واسرار هـ سدد هـ لا كرا

<sup>١</sup> وفي حاشية هـ سدد هـ في<sup>٢</sup> عود سدد ودر بعينه فتستعد نفس سحره  
عند<sup>٣</sup> من كره سحره بعد هـ ر و<sup>٤</sup> هـ دالة هـ حاشية فتعبر

و لا حرقاق و بقاء ايسار و انوار و حلو و الشمس و غدت و حر و رقيقه و سعة  
 و سرب اسوء و سهل اطل و اسعد ل و نصير و هلم جرا الى كل المشاهد  
 حقرت في الحب و محترم و من الحديد و و الحرف و ان اقتراب يد سخر في  
 تفسير لله سبحانه و تعالى لحلمه على عسوق لا كبرها صروريا على نفسه غير  
 قدس بقرعة من في استغور حرق اسعد و و ذلك و حلو لست دون حر الرقة  
 و رامة الحد ذمة حر رقة و هلم الى جملة الخيرات

و بكر الفلاحة احبته و دعوا اسعد و من هو المعنى انكروا و هو  
 ابراهيم صلى الله على سيد و عبده و سيد على من مع عدم الاحراق و بقاء  
 ايسار و ان عتوا ان لا يمكن الا بطل حراره من ايسار و ان بحر و حة من  
 كونه بار و بقى ان مرشيد و سعة حراره او سعة لا يور هذه ايسار و لا هذا  
 يمكن و لا ر

١ غير الاحراق بحرق اسوار في الفص و انقروا على حراره و حبة حراف  
 و رعد هو انه يحلى بواسطة سلاكة اربع و سعة و د اندر مهي حد لا  
 فعن هذا و قد تبين ان الموجود عند الشيء لا يدل على انه موجود به و ان  
 ان بعد عن بحر الاحترق بار ته عند ملاقة القطبة البار امكن في العقل لا  
 يحصى مع وجود الملاحة

في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه  
بيان شرف العقل

[illegible][illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

— ۱۰۰ —







ما عصاهم عز وجل من الغفلة عن عباد الله من بعد ما كنتم اعلمهم وبشر  
عائلتي بحزن

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعده من سوء العقول وكل شيء من طيبة ومضة امره العقل ولكن شيء من  
وعادة الدين العقل وكل فود عليه وعادة العبد العقل وكل قوم دمع وداعى  
العبد العقل وكل حاجر بصاعة وبصاعة المجتهد العقل وكل من سمى  
وقيم بيوت الصديق العقل وكل خراب عمارة وعمارة الاخرة العقل ولكن امرى عقول  
سبب اية وردك به وعقل لصغير الذي يسبون له ويذكرون به العقل ولكن  
سفر فستطاعه وفستطاعه يتوهم العقل وقال <sup>١</sup> الحق يتوهم لي الله عز  
وجر من نص في طاعة الله عز وجل ويصح بعدد وكل عفة ويصح بعفة فاستجر  
وعمل به امام حبيب شافعح وحق <sup>٢</sup> انكم عقلا اسدكم به بعض  
خوفا وحسبك فيما مركب به وبقي عنه بغير <sup>٣</sup> انكم متوهم

١ حجة الله على من كفر به  
٢ حجة الله على من كفر به  
٣ حجة الله على من كفر به  
وتمت الرسالة في سنة ١٢٠٠  
٤ حجة الله على من كفر به

## بيان حقيقة العقل وأقسامه

علم ابدی جلیلی کی جامعہ وحقیقتہ و رہبر لائبریری عرکورہد  
اسم مصنف علی بن ابی طالب جلیلیہ عصر ۱۰۰۰ سید احمد اقصیم

و حق انكسار يعطى عنه . فعند اسم ضيق بالاسبراك على اربعة معر  
كنا يسمو باسم يعنى سبلا على معار ع ذ و ما عخرى هذا البحرى فلا يعنى ر  
صوب بحومه اقسامه حد و حد من يطر كى قسم بكتف عنه

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]



و عسائیه بصیرة ناصر الحسره اعدیه و الله اعلم بالصواب  
 ی، [سجده ۱۱] قاف نه ی، و کمالش بری و همه عنکوب سست و زایل  
 شود، ۴۵ و سخی صده عتی قد ی، لیب و یعی لایسار و یکی یعی سست  
 سی فی لمدور، ۱۶ و د یعی و د یعی و د یعی و د یعی و د یعی  
 و یعی و یعی [۱۶] و د یعی و د یعی و د یعی و د یعی و د یعی  
 و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی

و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی  
 و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی و یعی

## بيان تفاوت النفوس في العقل

قد حلت النفس في بؤبؤ النفس ولا معنى للأسماء بعد كلامه في  
مخصيه من الأسماء والأسماء في التصريح بالحق

والحق تصريح فيه أن ما في النفوس يتصرف في الجسم في القوة  
العلمية على وهو العلم الحسني في نحو الحائر والاسم في الجسم  
من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين  
وكون الشيء الواحد قديما حاضرا وكذا سائر التصرفات في الجسم  
محققا من غير شك وأما الأقسام السالفة في القول بتفاوت

أقسام الجسم على ما هو سداد هذه على هذه النفوس فلا معنى لغير  
لدى في هذه لا يحسن تفاوت في استحقاقه في هذه وفي هذه  
سائر تفاوت النفوس في هذه على سائر نفوس النفوس في  
وغير مخصص عليه في سائر في هذه في هذه في هذه في هذه  
عليه وسبب ذلك في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
في العلم المعروف لغائلة تلك النفوس التي بعد انقضاء على الأقسام في هذه  
الأقسام في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
كان يعتقد على الحملة في مصر، ولكن إذا كان في هذه في هذه في هذه في هذه  
فيكون في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
على ترك المعاصي من العباد هذه هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
الحق في بؤبؤ أرباب الطيالة وأصحاب الهدى في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
الشهوة لم يرجع إلى هذا في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
من العلم عقلا أيضا، فإنه يقوى عزيرد العزيرد في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
لتسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في عزيرد العزيرد في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
فمعها لشهوة لا محالة أشد

وأما القسم الثاني في علم هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه  
مفوتون بكثرة الإصانة وسرعة الإبراء في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه في هذه

وقد بعدوا في القدر سنة واحدة وشهر الاثم على امرهم وبعدهم فيه  
 تسعين الى حده قادس ثم على الحسن وجمعهم تسعة ايام  
 اسراقة عندهم استنصرهم ثم اذ لم يبقوا على السيرة لم يبقوا  
 بفرا الاربعين سنة وبعدهم تسعة ايام على حدهم تسعة ايام  
 بديع الزمان في ذكره

و بعد از این معصومه کنگه در شهر معطر و آخر و در باب این نعمتی و در  
 حاد معطر در باب الله عز و جل در بابی که در بابی که در بابی که  
 حسی و عربی و یهودی و نصیری و احمسی و عبد العزیز و قعه و بعد از این معطر و بعد  
 پسند کنی اندک و کمال جنبه انقوی و حسد و و اب انکر و در بابی که  
 در بابی که در بابی که در بابی که در بابی که در بابی که در بابی که

[illegible][illegible]







# أبو الوليد ابن رشد (۵۲۰ - ۵۹۵ هـ = ۱۱۲۶ - ۱۱۹۸ م)

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.

ابن رشد، فیلسوف و محدث اندیشه در سده ۱۲ هجری، از بزرگان اندیشه و علم است که در اندیشه و علم ایران و جهان اسلام جایگاه ویژه‌ای دارد.





فلما ادعى الله الاحد - بصرة عند انصرافه - كذا الاحد - فقامت  
 عند ذلك وادعى الله الاحد - وادعى الله اي - فقامت سوقة عند ذلك  
 فقامت بكثرة جري الاحد - في شدة جري الاحد - فقامت

وعد على الاحد - في بصرة في انصرافه بصرة نفسية كذا  
 بصرة في انصرافه ليس بصرة - فقامت الاحد - في انصرافه في انصرافه  
 لان بكثرة انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 في ذلك انصرافه انصرافه - على انصرافه انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت

وكانت بكثرة انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت

فقامت بكثرة انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت

وكانت بكثرة انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت  
 انصرافه في انصرافه انصرافه - فقامت انصرافه - فقامت

٢٩  
 ٢٩  
 ٢٩

## ■ مبادئ الشرائع

[illegible]

ويعتبر في مال هذه هي عتق لا تعد آخر تكليفه الأسبق فضلاً  
عن الأسبق في حصول النعم لا بعد حصول الغرض، فوجب أن يعرض بحصول  
عن الأسبق على نوجب أعضاء عند حصول أعضاء و أن يكون أيضاً به  
لغرضه لا يتم لأبوضاء أعضاء، إلا بتسليمه لعدم ذلك بخلافه، فكذا  
في الأمور العلمية.

وإذا لم يجد في الإنسان رسله من سرعة أو قوة فليس وذل  
 في الملاحظة والمفاخرة فيها مبطان لوجود الإنسان في  
 حده قوته برأسه

[illegible][illegible][illegible]

77 18 7 12 11 12 11

١٢٠١٧

في تعميم القاعدة المحكية التي وردت في الشريعة عند البدء بحكمته في عهد  
مخالفه لها

وكذلك انما هو في الحكم عند الفقه في كل ما هو منسب الى الحكمة التي  
ليست مخالفة له وذلك في كل واحد من الغرضين انه قد يعق على  
كثيرهما بحقيقة اعني لا على كذا اسريعه ولا على كذا حكمه و انما في  
الشريعة التي عندنا في الحكم هو رد انه عندنا في الشريعة لا هو  
حسابه و انما في حكمه اعني ما هو عندنا

أصوب اسريعه انما كانت وجود انما تصدق له الحكمة في كل شيء  
وكذلك انما في كل شيء في الحكم به عندنا في كل شيء يعرف في كل شيء  
انه في كل شيء في الحكم به في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
عندنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
مواظبة على كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في الحكمه هي في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
بالصريح في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

• • •



# شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨ هـ = ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م)

■ انظر في هذه المسئلة مصداقاً لغيره عقلاً وهو بعد عن ربي  
لاستغفار من ذنوبه التي لا تحصى ولا تعد

وعند منصفه من الدنيا والآخر

والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
في حق من افترض عليه من غير ان يكون له في حق الله شيء  
فان الله اعلم بالصواب الذي افترض عليه

■ وفي احسن صفة انظر في ذلك في باب احسن الصفة  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه

■ وفي احسن صفة انظر في ذلك في باب احسن الصفة  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه

والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه  
والله اعلم بالصواب الذي افترض عليه



■ **الطبيب محمد بن عبد الله بن سينا** ولد في بخارا سنة 350 هـ

بحسب الكتاب ، غير ، فلا تحسب نفس تامة ، غير وليس صحيح ، لا  
 قد من سرعى ولا غشى ، ولا حور قصار ، لا ، صحيحة بغيره ، لا ، الآلة  
 الصحيحة العقبه ، غير ، قد من السرعى الذى روعيه شروط صحته بخالف نص  
 من مخصوص وعين في سرعته سى ، على خلاف انجاس بصدق ، بر كنى  
 خلاف نجاس عرس ، على تعارضه في صو النجس ، مكدر وسير ، نجس  
 والقدس ، على او لعلى ، فاحذر الامر ، لا ، لم ، رتبة ، نجس ، من  
 نجس ، من ، يكون ، تامة ، على ، النجس ، او لا ، على ، الا ، على ، نجس ، وف  
 رتبة ، ما ، صحيح ، من ، هو ، الذى ، سواء ، كنى ، سرعى ، وعقد ، نجس ، بعض  
 بغيره ، او كنى ، بغيره ، على ، النجس ، من ، الا ، على ، بغيره ، العقبه

والله خدامه  
وہی سیدو ابوب

ولا يحيط به فناء - تعالى - ليعبران العقلى الذى امرله الله هو منطق اليوس  
يوحده

حدثنا محمد بن عبد الله بن يحيى عن أبيه عن حماد بن عيسى عن  
 موسى بن عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن حماد بن عيسى عن  
 علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام

لثاني : بعد خرابي بلاد العراق في سنة الف واربعمائة والاربعين من الهجرة النبوية ولم يسمع من سبط  
الكرشي المسمى بهدي بن عبد الله بن محمد بن الحسين (ابن عمه) بعد ذلك .  
على وجه ما مر من سنة ٢١٨ هـ (= ٧٨٦ - ٨٤٣ م) او قريب منه

[illegible]

■ و گویا خدایک علی اند. حصه و حقیقت خدایک که خدایک که  
 بفرستاده و در میان خود و گویا که در میان خود و گویا که  
 (خداوند و خدایک که در میان خود و گویا که در میان خود و گویا که  
 خدایک که در میان خود و گویا که در میان خود و گویا که  
 خدایک که در میان خود و گویا که در میان خود و گویا که

مع شهاب بن محمد - العدد - المجلس ٥٥ - آخر المصنفه وبتتو انصاف من اني  
سنة ٩٠ ٩١٥ ٩٩٩ ١٠٠٠ بعد وهو في كثير من ... كنه  
والاصنافية واحسبته كاني حسب المصنفه سنة ١٢٧١ هـ وبي انصاف  
وغيره من سنة صدر احسن - عند ١٦٥ - ١٢٠ = ١٥٥ ١٨٠ وكني  
كني من شهر د ١٢٥٥ هـ في دكر عند المصنفه سنة ١٢٦٥ هـ وبعيد منه من  
سابقه وكني صدر سنة ٩٢ ٩٣ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٩٥ هـ وكني اهل  
بغداد كني مصنفه سطحي من ١٢٨٥ هـ في المصنفه سنة ١٢٩٥ هـ وكني اهل  
سنة ١٢٧١ هـ، وغيره من

[illegible]

والمعروف باسم سيد حجة في الحقى (ت. ١٠١٠ هـ) سيمسى بـ حيدر محمد  
(١٠١١ - ١٠٦٣ هـ) ما ذكره في الحجة، وقد لا يكون هو الذي ذكره

وہود ہستی پر کج فکر جسے کہتے ہیں صمدیت یعنی وہ نہ ہے نہ نہیں ہے اور  
بہر حال اس کا نام رکھنا، شریعت صمدیت کے معنی و مفہوم کو لکھ کر

[illegible]

و خمس، تكسب من اقلها ربع ربحه ثم كسب لأحد من سبعة سيم ص. هـ هـ  
وهذا من ثلثه قداء به بفرق ر بعد ر بعد ح د ر ن ١٤٤ ١٤٥  
١١٥٠ ١٢٤٠ م في هذا من اقل ح د ر ن ١٤٤ ١٤٥ م في هذا



بما في شدة خوفه من كل عمل ٥٩ د ٥٠ في ذلك الموضع ينصرف في الانفسه  
الحقيقه سواء كانت قد من مشيئة الله قد من مشيئة الله قد من مشيئة الله  
برهمن وهو احد من سننوي الله في الموضع المذكور

٥٥ و اعني بعارض رسلنا سواء كان سننوي و عيسى و خديجه سمعت  
والآخر عيسى فوالله اني لم اجد في ذلك شيئا من ان يكون قصصه و يكون سننوي  
وانه ان يكون خديجه قصصه والآخر عيسى فوالله اني لم اجد في ذلك شيئا  
سواء كان عيسى او سننوي ٥٦ خديجه عيسى والآخر سمعت و قد امكن في  
بين عيسى ٥٧ ل الله العلي هو الذي يحب نبوت صديقه و ذمكر ٥٨ يكون  
رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسلنا و خديجه رسله و حبيب الله  
الآخر رسله ٥٩ حبيب الله في رسلنا رسله و حبيب الله في رسله  
رسلنا الذي يحب ان يكون قصصه فوالله اني لم اجد في ذلك شيئا من ان يكون  
او لا يكون رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله و حبيب الله في رسله  
عارض رسله

٥١ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٥٢ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٥٣ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله

٥٤ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٥٥ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٥٦ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله

٥٧ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله

٥٨ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٥٩ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٦٠ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله

٦١ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٦٢ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله  
بما في رسلنا رسله ٦٣ و في ذلك الموضع انما قصصه رسلنا رسله و حبيب الله في رسلنا رسله



وإنما يسمى بحسبى العصور وهو ذلك التعبد غير متغير في وجوده في  
 العلم به كعقبت بوحدة الله تعالى وإتباعه وحسنه وصحة به وبك  
 فكيف وعبر ذلك عن هذه المخلوقات ودراسة سواء عند في قوله يعقبت فهي  
 يعقبت عن علمها بها في شرح مع يعقبت هو في قوله بدر في قوله أسير  
 من عبد الله بانه في نفسه سواء عباد يعقبت في قوله يعقبت وهو يعقبت في  
 نفسه عن علمه وعقبتا، وكبر بحر محض حول الله في قوله يعقبت يعقبت في  
 يعقبت ب علم ما هو عليه أسرع في نفسه صار في قوله وبما تضمنه في قوله  
 التي يحتاج إليها في دنياه وأخرته، واتبعه بعقبت في قوله صفة مركب  
 قبل ذلك، ولو لم يعلمه لكان جاهلاً ناقصاً

وإنما أراد أن العقر أصل في معرفة الله به وبه على صحته وهو  
 هو الذي أراد عبد الله يعقبت يعقبت هو يعقبت أي علمه في العقر بانه  
 استفادها بتلك العريضة

أما الأول فلم تدره، ويمتنع أن تدره في معرفة الله به وبه  
 تعارض بين وهي شرط في كبر علم يعقبت في معنى كبره في كبره  
 في استثناء امتنع أن يكون عقيب به في عقيب في معرفة الله في كبره  
 سمعيتها وعقبتا في امتنع أن تكون عقيب به في كبره في معرفة الله في كبره  
 الحاضر بالاستقلال وأن يكون عقيب به في كبره في معرفة الله في كبره

وإن ردت بغير أسير هو في كبره في كبره في معرفة الله في كبره  
 في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره  
 على صحته فإن المعارف العقلية أكثر من تحصر، والعلم بصحة السمع عاقبت  
 أن يتوقف على ما به يعلم صديق الأسير في كبره في كبره في كبره في كبره  
 الله تعالى أرسله، مثل نبي الله صلى الله عليه وسلم في كبره في كبره في كبره  
 كان كذلك لم يكن جميع المتعبدات فضلاً عن لا سمع في كبره في كبره في كبره  
 عليها، ولا بمعنى الدلالة على صحته، ولا بغيره في كبره في كبره في كبره  
 لأسير أو كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره  
 كلاس في المعالي الحوسبي ١٩٠١، ١٨٠١، ١٠٢٨، ١٠٢٨، ١٠٢٨، ١٠٢٨، ١٠٢٨، ١٠٢٨  
 ومن واقعهم الذين يقولون علم بعد وأرسى عبد طيور معجر التي يدري

مصری تصدیق ارسطی. عم صریحی. و حقیقتاً در صدق علیه القاد صدق ارسطی  
 مر انعم عقلی سی. سدر مه. علم صدق ارسطی به طرق کثیره صیوغه  
 و حقیقتاً فدا اکر. افع. بر. افسه. بر. افع. لا. نه. لا. یثقف. اعد. بضمه. السمع  
 علیه لم یکن. بقر. حیه. لا. ح. می. ادر. استی. و فدا. نه. و صبح. و بیس. اعد. می  
 بعض. عید. ر. فدا. فی. حقیقتاً. کذا. نه. می. لا. نه. فی. بعض. مستعید. فدا. فی  
 حقیقتاً. و نه. بر. در. می. صبح. بعض. عید. صبح. حقیقتاً. کذا. نه. می. صبح  
 بعض. مستعید. صبح. حقیقتاً. و حقیقتاً. کذا. نه. می. صبح. مستعید. لا. نه. می. نفس  
 علیه. مستعید. ر. سید. صبح. عید. بر. افع. لا. نه. و. افع. لا. نه. فدا. نه. می. نفس  
 فدا. نه. می. صبح. حقیقتاً. نه. نفس. افسه. حقیقتاً. نه. نه. بر. در. می. صبح  
 استعید. لا. نه. می. فی. لا. نه. افسه. صبح. حقیقتاً. نه. نه. نفس. افسه. فی. نه. نه  
 بعلم. افسه. لا. نه. بعلم. افسه. لا. نه. لا. نه. افسه. لا. نه. لا. نه. افسه. لا. نه. نه. نه  
 و هو. ملروم. له. و. بعلم. به. یستلزم. افسه. ر. افسه. و. افع. فی. بعض. بعض. بعض. بعض  
 به. فی. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض

و یکن. صبح. نه. نه. غو. حقیقتاً. نه. کذا. نه. می. حقیقتاً. نه. نه. افسه  
 او. الفس. و معلوم. افسه. نه. مستعید. صبح. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 به. فدا. نه. می. سید. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 به. فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 به. فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 به. فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض

فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 ر. انهم. علی. کلام. الله. و رسوله.

فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض  
 فدا. نه. می. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض. بعض







[illegible]

ان كقول شئ ان احد امراء بها حصره ممسكه في ضرورة بعض و حصره بدارعون  
في ذلك و يقول اكثر العقلاء و كذا العباد و لغرض و المعقول و بعض و بعض  
و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض و بعض  
و حصره بدارعون في ذلك و بعض حصره العقلاء و بعض و بعض في واحد  
و يمكن و قد يم و محدث و لا يقطر الحيرة و بعض و بعض و لا يقطر الحيرة  
انظر و من الناس من يدارع في ذلك و بعض العقلاء يقول ان الله هو حصره  
ليس احدثه من لا حصر ولا داخل فيه او اثبات موحود ليس بدارع العلم و لا  
حصره معلوم انصار بضرورة العقول و من الناس من يدارع في ذلك و هذا  
واسع بلو قس بتقديم بعض على غيره و ليس بعض سبب واحد و بعض  
ولا عليه بل هو معلوم ان من غيب هذا الاختلاف و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من على غيره لا يمكن ان يكون و بعضه و لا يقطر الحيرة و بعضه و لا حصر  
هو في نفسه من انصار و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من و العلم من انصار و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
عند انصار الى الكتاب و السنة كذا و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
يرسبون و ولي الامر منكم ان تارختم في شيء فرددوه لي به و يرسلون كذا يرسلون  
و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
الى الله و يرسلون و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من عقول الرجا و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
و اصطرابا و شك و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من الله انك بدارع من الناس فله حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
في مورد انصار و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر

ولا ريب ان بعض الناس قد يظن بغيره و لا يظن بغيره و لا يظن بغيره  
من بغيره و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
لنقول بضرورة لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
من الناس فله حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
عنده يعلم بضرورة لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر  
في انصار و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر و لا حصر





وأما الفلاسفة فلا يجمعهم حاكم، بل قد انقسم هؤلاء من حمية صوفية  
المسلمين واليهود وعصا رز وخسف في هذه النية حارابي (٢٦٠ ٢٣٩ هـ  
٨٧٤ ٩٥٠ م) وروى في ٣٦ ٤٢٨ هـ، ٩٨٠ ١٠٣٦ م) في نسخة  
المتأخرين مع أرسطو صاحب التفسير، نسخة في نسخة من آخر ٤٠ اختلاف  
في بطور وصلة

[illegible][illegible]

لفضلاء يعرفون ما كان في عيشه من زهد وعبادة ثم لم يحققوا ذلك  
الرسول فندم عليه جداً في ذلك الأمر فيؤسفني من ذلك جداً  
أني لم أكن في علمه وصاحبه حياءً في تلك المسألة إلا أنني على  
رؤي العقول ووجهه المستنير ، ثم بعد ذلك عند صرح [حضرت]

لعمرى لقد طغى الغمام كذا وسيرت طوقى بين تلك الضلال

لقد رأيت أوضاعاً كذا على ذلك وقت عاشر ما

و بعد ان بعد له لزري ٢٨١ هـ / ١١٨٢ م اقم غير موصية بن كنية  
كتاب (اقسام اللذان) ان كذا في علم روى عزم وانه لا  
العلم بالعلم ، انصاف و ذلة ، وعلى كذا في علمه فعمم ما ان شدة عقده  
في كذا في كذا ، في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
انصاف ، في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
لقد رأيت و سيرت كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه

بها في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه

و روى في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه

و بعد ان بعد له لزري ٢٨١ هـ / ١١٨٢ م اقم غير موصية بن كنية

بها في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و روى في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و بعد ان بعد له لزري ٢٨١ هـ / ١١٨٢ م اقم غير موصية بن كنية

بها في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و روى في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و بعد ان بعد له لزري ٢٨١ هـ / ١١٨٢ م اقم غير موصية بن كنية

بها في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و روى في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه ان كذا في علمه  
و بعد ان بعد له لزري ٢٨١ هـ / ١١٨٢ م اقم غير موصية بن كنية

هنا يا عبودي الفكر جان مری و بقضی غیری

ساقی خبث العقول قلب رخت الا ای سفسف

فحق الله اذلی عفو انك الدعوى واستعمر

کونی الی الذي لا یو خارج عن قود غیر

شما آید :

وخت با رحمت احدی حق حق بجا قد کتب نفس بخت

وینما غفری فی عفو کتب وقت معنی لا رضا وقره

ما بعد من دار لست بخائر استرد خود و یغری سره

وینما کتب رخت ای کس کس نهی غنه بخت

وینما بخت با جانت ای مری ۱۲۰۰ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵

وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵  
وینما کتب رخت ای مری ۱۲۰۵ / ۱۲۰۵ / ۱۲۱۱ م ۱۲۰۵













الوجه وهذا الحق هو ...  
 الاور ...  
 انفسا ...  
 كما قال ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

### ... ..

...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...







حكى بحاكم ٢٣٢ هـ ٩٥٢ م صاحب التخصيص كتابه في حكي  
 حبيب رضي الله عنه انه م بكر حاتم امر بعدة حكى انه بكر امر  
 بكره ٢٦٠ ٢٣٠ هـ ٨٧٢ ٩٥٢ م غير عدد

١ ١ ١

■ فاعلم الصفة من حق للمرة بانه له كيف ابراهم وليس في  
 صورة معقوب ما يخص صحة تحقيق وهو المطلوب

ومن المعلوم ان من لا يدرى تحريك رسوله غير احرفه فاعلمه  
 امر وقد اقبلت منه واستقر على انه لا يجد ان بكره من لا عني ولا  
 غير عني من قيس راب وهذا هو المطلوب

ومن المعلوم ان من لا يدرى تحريك رسوله غير احرفه فاعلمه  
 في نفس الامر بقصر وصر المعلوم ان كلامه لا يدرى من لا يدرى  
 ان من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى  
 جواب له وسأله عليه السلام ان يدرى من لا يدرى من لا يدرى  
 ان يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى  
 لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى من لا يدرى

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |

# الشاطبي ابو اسحاق ابراهيم بن موسى (٧٩٠هـ - ١٣٨٨م)



هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

والمعاني  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

والمعاني  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى









[illegible]

لقد تأسس في ١٩٨٤ في عهد الرئيس حسني مبارك، في إطار  
السياسة العامة للدولة، من أجل دعم التنمية الاقتصادية والاجتماعية

[illegible]

واکد خدای من است و من در اختیار من است و حقوق را خداوند  
بر او احسان می کند و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند  
می دهد و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند می دهد  
و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند می دهد  
و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند می دهد و حق را خداوند می دهد

[illegible][illegible]





منهم ثم الأسير يفتنهم به عزاء عصبان صلب جرد منه و  
 استعلاء الأزد و السعد الأري والعكر وبنو كهلد به بسيد وسعد لا  
 يلهى به سعد وده هناد لله له حكم العشرة التي قصر عنها وعد بعض  
 حكماء بني سحر حاربهم في يد الدية في وبنو اند دمت علي هوس  
 الأسليين ثم يفيض النورس بعد وحم يسمي لتقرر بحث وبنو الأزد  
 عرف بعد انكسر العسود وليم حلف في سرياق حبسهم وجر صر  
 أخذ في يفتنهم وحم يسمي عنهم هذا النوع في العود إلى بني حنر سارس  
 عرس من بني الحيرة وقرى بش حكمهم به سعد حصة عنهم في الأسلاف  
 ومعارف المحققين من اهل على تلك الارمان

■ بعضه عن سعد سبها ما هو بصر كذا هو من اهل العقه وابيه  
 وهو اري في سبها صاحبه ولا يلام وبنو بني من فساد التربية العقلية  
 كذا هو في سبها سبها لا يسمعون كذا في سبها وبنو بني سبها  
 من اوسام وبنو اري وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 عبيد من عبيد اري وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 هذه سبها سبها على بني اري وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها

■ بعضه عن سعد سبها سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها  
 وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها وبنو بني سبها



[illegible]

کتابخانه ملی ایران  
مجموعه خطی  
شماره ثبت کتابخانه ملی  
تاریخ ثبت کتابخانه ملی  
نام نویسنده  
نام مؤلف  
عنوان اصلی  
عنوان ترجمه  
زبان اصلی  
زبان ترجمه  
نوع سند  
تعداد جلد  
تعداد صفحات  
سال چاپ  
مکان چاپ  
ناشر  
قیمت خرید  
توضیحات

۱- در صورتی که این سند در اختیار شما قرار گیرد و شما آن را به هر شخص دیگری  
 ۲- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری  
 ۳- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری  
 ۴- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری

|   |   |    |   |    |
|---|---|----|---|----|
| 5 | 7 | 13 | 1 | 2  |
|   |   | 3  |   | 34 |
|   |   |    |   | 36 |





وَمَا يَنْفَعُ أَصْحَابَ الْآلِافِ إِذَا هُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ بِشَيْءٍ مُّشِيرُونَ  
وَإِن تَرَوْا كَثِيرًا مِّنَ الْعُلَمَاءِ فَقُلُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ إِنَّهُمْ مِنْ أَعْيُنِنَا إِنَّمَا يَلْفَحُ السُّعُودُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْحُكْمُ وَأُوْلَى الْأَعْيُنِ عِلْمٌ

١. في قوله تعالى: "وَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْأَرْضِ" أي لا يرجع إلى الأرض من حيث هو، بل يرجع إلى الله تعالى.

وَمِنْ وَجْهِ الْإِلهِ تَعَالَى وَاحِدٍ هَدَىٰ سَبِيلَهُ لِيُخْرِجَ مِنْهَا  
أَسْمَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِ مَا يُخْرِجُكَ وَرَبُّهُمُ الْعَزِيزُ

[illegible][illegible]

أما ، الحية مجرعة لا تعبر ، بل لا تعبر على سبيل خاف بحسد .  
عهدوا و عهدوا ، أخيرا ، في سبيل لا خير مطلقا ، بل  
في سبيل لا أمل ولا رضى ، بل في سبيل لا أمل ولا رضى .









أعظمه حكماء به هم فيه مدونة وحاشا له بعد  
هوى به يقصده على بعض في  
تفكر الرق كـ ر  
استوفى به

■ قد رعى به  
عرق بعضهم وأسم به حيلة به  
وخرقة في به  
أدبهم به  
أكثر به  
على أخصو أي  
خصتهم الله به  
تصرف به

و قد حبه به  
به

و قد رعى به  
به

به  
به  
به  
وسنطس البلاغة وصحة الدليل مله الحجة  
به

■  
به  
به  
به

به  
به  
به



من اسرار المحسوسات بعد علم على عدم كونه احوالا متعاقبات ونحوه.

عناصر مشتركة ومحصنة بحسب موضوعات.

### ■ حدود العقل:

سبب حدود العقل في العلم بالوجود بالذات والذات بالذات.

والذات بالذات بالذات.

طبيعة العلم هي معرفة الأشياء بالذات.

سبب الحدوث في العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

العلم بالذات هو العلم بالذات.

حد صهر الأسد و حد لاش که حصو در مدینه بود که حکم گنبد  
اصولاً هر عدد ضریب است از سبعة و حد یقیم تا شد و آن را بگویند  
معنی الأسد یا سبعة یا صد یعنی که اگر چه اسمی و معنی

شمار یکصد

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible][illegible][illegible]





وعصاء الأرملة والأعصار على تغويع لبطار وبعيد لأفكار وصلا - بوحس  
وتهذيب الأذهان، ولا تزال إلى الآن من هم هذه الحياة الدنيا في اضطراب، لا  
تدري متى تحلص منه وفي سورة التي طمأنينه لا نعم مني ينهي اليها

هذا شأننا في فهم عالم الشهادة، فمما يؤمن من عيوب وفكر في نعم  
بما في عالم الغيب

من غيب غير است من المأثم معالج يهتدي بها إلى تعديل وهو في طرق  
لتفكر ما يوضح كل أحد أي معرفة لا قدره من يسر بها وقد لا يدركه عن  
القدوم عليها ويكر لم يوضح من انقود ما يغير يحصل ما اعد به فيها والسير إلى  
لا بد ان يكون عنها بعد مفارقة ما هو عنه أو إلى معرفة بيد من يكون تصرف به  
السير، من في صاحب النص ما يأخذ بك أي التفسير بصاطها من الاعتكاف  
ولا غم من ذلك ليكون محذور له وذلك الحاد في عادية العنوض بالنسبة إلى

كلا، فإن الصلة بين العاجل تكاد تكون صفيحة في نظر بعض ومرامي  
بمشعر، ولا استر كسيف الأعداء في النظر في المعنويات قد حذر لا  
يوضح أي النفس حقائق من لغوام المصغلة أفليس من حكمه الخدع الحكيم  
لدى قدم من الإنسان على قاعدة الإرشاد والتعليم، الذي خلق الإنسان وعينه  
النفس علمه الكلام بلغهم ولكننا للتراسل من نجر من به في النفس  
المنزلة مرتبة به في بعض نصيب بعض من مصفحة من حكمة وهو علم  
حذر يجعل رسالته يغيرهم بالنعصر السيف ويسير بروايتهم عن أنكر في  
تصطوي عنه الاستسري في نور علة والامنة على تكون سرور من أنكر  
يعبرهم الكسوف لهم في صفة به نفس أو قلب بعينه حلافة وعصيدة عسيرة  
على انعتاب به ويعلم ما سيكون من من الناس عنه ويكون في مراتبهم  
تغوية على مسير من من نهاية الشاهد وبداية الغائب، فهم في الدنيا  
كأنهم يسو من هلب هلب في الأحرار في ليس من من يسو  
من فرد من نواجر حلافة حتى على عفو من سيد حنونة برعة  
به سرور بعينه بعينه هلب هلب يكون به حذر في سعادتهم تجرورة  
وال يسو ليس من أحدا الأحرار في ليس به عنه معبر في شاحمة  
ط من عقوبة في نجر علة في صفة في طعة عنه به علة في حذر  
بهم يسوهم في نجر بعينهم كسبوا من بعينهم في علة في علة



سعادتهم وشفائهم في ذلك الكون المعيب عن مساعدهم بتفصيله، لإلحاق عمه  
باعتناق صفاثرهم في احماله ويدخل في كل جميع الاحكام انصفته بكلية  
الأعمال، ظاهره وباطنه ثم يودهم بما لا تبلغه قوى البشر من لا يد، حتى  
تقوم بهم الحجة ونعم الاقتناع بصديق الرسالة فيكونون بذلك رسلا من ربه إلى  
خلقه مشيرين ومندرين

لا ريب أن الذي أحسن كل شيء خلقه، وأبدع في كل كائن صنعه وجاه عسى  
كل حي بما إليه حاجته، ولم يحرم من رحمته حقيرا ولا جليلا من حقه، يكون  
من راقبه بالوع الذي أحاد صنعه وأقام له من قنون يعلم ما يقوم مقام  
الموهب التي احتص بها غيره أن يغدو من حيرته، ويخصه من التحيط في فهم  
حياته، والصلال في أفضل حاله... (١)

■ «إن عقول الناس ليست سواء في معرفة الله تعالى ولا في معرفه حبه بعد هذه  
الحياة فهم وإن اتفقوا في الخصوع لقوة اسمى من قواهم، وتغر معصيتهم  
بيوم بعد هذا اليوم ولكن افسد الوثنية عقولهم، وسحرت بها عن مسبب  
السعادة، فبمس على سعة العجز الأساسي في الاكبر كرامة أن يعرف من الله ما  
يحب أن يعرف ولا أن يفهم من الحياة الأخرى ما ينبغي أن يفهم ولا أن يقرر  
بكل نوع من الأعمال جزاء في باب الآخرة، وبما قد يسر رب نفسه  
من احصاه لله بكمال العجز وبور البصيرة، وإن لم يصل شرف الاعتناء بهي  
نبوي ولو بعبه لكل اسرع ساس إلى نجاهه، وهؤلاء ربما يصلون بأفكارهم  
إلى التعرف عن وجه غير ذلك في التحقير أن يخطر منه إلى التحلل إلى الهي  
ثم من حوال الحماة الأخرى ما لا يمكن لعقل بشري أن يصل إليه وحده، وهو  
تفصيل لما لا يدرك ولا يلام، ومشرق المحاسبة على الأعمال ولو بوجه ما، ومن الأعمال  
ما لا يمكن أن يعرف وجهه لفائدة عنه لا عسى هذه حبه ولا فيم بعده كصور  
العباد كما يرى في اعداد الركعات وبعض الأعمال في الحج في أدائه  
الاسلامية وبعضها لا يختلف في أدائه الموسومة وصورة العباد  
في أدائه العيسوية كل ذلك مما لا يمكن لعقل بشري أن يستقر بمعرفة وجه  
الفائدة عنه ويعلم الله فيه سعاده

لأنه كذا في بعض الأساسيات كذا في فائدة القوى الإدراكية والبدنية إلى  
 ما هو خير له في الحياتين أي معين يستعمله في تحريك حكام الأعمال وتعيين  
 الوجه في الاعتناء بمصالحه وأفعاله ويعرفه في معنى يعرف من أحول  
 الأحرار، وبما تحته في وسر استعارة في أعين والأمره ولا يمكن هذا المعين  
 سلطان على نفسه حتى يكون من حكمة معيونه وعنه ما يعرف وحتى يكون  
 مختار عن سائر الأفراد وهو في معنى يعرف في الفادوه عرف في سنة  
 الحقيقة ويكون منه صورة على أنه يكون في الله في بعد مصاديق بعد  
 فتكون فهم عنه في عطف بأمره يكون في العلم الحسنة بعد المعنى في بسطة  
 تشتت عليه، أو ذك ما ضعف عن مراعاة في غير هو سبي

■ هذه عبادت الأسلاك بنفذة على ما سبق بحلار الله وتتم مع معزوه  
 عند الحقون بسببه في خلافة ركن وسجود وحركة ويكون ورعاً ويسرع  
 وتسبب وسعهم وكما يصر عن ذلك الشعور بالسلطان الإلهي الذي يحرم بقوه  
 التسوية ويستة في الحقون فيحسب في الحثوث وتستند في التماس وليس فيها  
 شيء يغزو على شعور العدل إلا نحو ضربه في ركنه في أي احسار على  
 أنه من يسير بسببه في حكمة العلم الحسنة وحتى فيه من صاهر بعد  
 واستحالة المعنى في بعض بالضمير في وضعه لله في غير في فهم واستكبر

أما انصوم عشرين معصية في الله في الحقين ويعرف منه في سائر العلم عند  
 مقداره ومكانة الإحساس التي في المعصية في "كما عليكم بصدق كما كتب على  
 دين من قبلكم فليكن تقون" [المقرة ١٨٢]

أما أعمال الحج فتذكير للإنسان بأولاد حاد ويعيد في بسببه  
 بمسودة من ارادة وله في العشر منه سره حكمة الامتياز من المعنى في التغيير  
 والصعود والامير ويظهر الحصة في معرض وحده عرافة الامير فيحسب منه  
 انرا انصعة وحده منهم حتى به الله رب العالمين كل ذلك مع استيقانهم في  
 طوبى والسعي والخوف ومن احمر ذكرى ابراهيم عليه السلام، وهو ابو الذين  
 وهو في سبهم المسمين واستعداد معصية على في لاسي من تلك ابقايا  
 لشريعة يصور ويقف، وشعار هذا لا عان الكرم في كل عصر ساد

ابن هذا كله مما تجد في عبادات اقوام حروب. يضر قلبك اعداء وتعد  
 معها خلوص السر للعدوة : توحش

[illegible]

الاسلام شرف وحرمت الى توسيع برز الفكر واستيعابه يعبر الى تحصيله

وَجَدَ لَا حُجَّةَ عَلَى مَا أَهْلُ الْبَيْتِ كَانُوا بِهِمْ وَبَعْدَهُمْ . وَنُوحِي بِهِمْ حَقَّهُ  
وَسَيِّدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِأَيْدِيهِمْ نُوحِي لَا يَرِيدُونَ الْفَقْرَ . وَابْتَدَأَ بِهِ  
بِرَأْسِكَ لَا يَتَوَقَّعُ عَلَى مَعْرِفَةِ كَيْفِيَّتِهِ . وَبِأَيْدِيهِمْ نُوحِي بِهِمْ حَقَّهُ  
وَبِأَيْدِيهِمْ نُوحِي بِهِمْ حَقَّهُ . وَبِأَيْدِيهِمْ نُوحِي بِهِمْ حَقَّهُ . وَبِأَيْدِيهِمْ نُوحِي بِهِمْ حَقَّهُ .

[illegible][illegible]

وهذا كله من الحصر الباطل والهديان، وإدخال فلسفة في الدين بغير حق ولا بيان، ومثله قول بعض الصيغين إلى السبب بحوار تحلف الوعيد ولا بعد ذلك ظلمًا لأن الظلم لا يصور منه تعالى ويلج بهم أحقر من تسبب هذا البري إلى تحوير الكذب على الله تعالى وحطوا هذا بصرا اللسنة والذي هدف بهؤلاء في هذه المهادي هو الجدل والمراء لتأييد المذاهب التي تقلدوها، والتمزام كل فريق تعتد الآخر وإظهار خطئه، لا طلب الحق أصلاً ظهر ولهم مثل هذه الحيل لكثير البعيد عن كتاب الله ودينه كقول المعتزلة أن بعض الأشياء حسن لذاته وبعضها قبيح بذاته ويحبب على الله تعالى أن يفعل الأصح من الأمرين تدرسه وكفور بعض من لم يفهم مسألة فعال أفعالها بما يدور على حور العبد على الله تعالى وكل هذا جهل

والذي يفهم من الآية أن هناك حقيقة ثابتة في نفسها وهي الصم و أن هذا لا يقع في الله تعالى لأنه من البعض الذي يبرده عنه وهو أنه انكسار مطلق وبفحص يعظم وقد خلق للناس مشاعر يدركون بها ومعقولا يفتنون بها أي لا يدركه الحس وسرع بهم من أحكام الدين وأدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله في هدايتهم وحفظ مصالحهم، وجعل عوائد الدين وأدابه سائقة إلى الخير صارفة عن سائر أفعالها بالوعيد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك قبيح أخسره وبوديه وبرئت عليه عقوبته كمن هو الصمد بنفسه لأن الله لا يظلم أحد

• • •

## وأخيراً.. شهد شاهد من أهلها

وإذا كنا قد قدمنا في هذا الكتاب

١ - دراسة التي أوجدها الحديث عن ماهية الغفر في بؤيه الأسلامية  
وحرر العقولانية بعد ما ظهر الأسلام وسنوع لبرعه العقلية بؤيه مير عدهب  
الاسلام على اعداد بريح الحصاره لاسلامية باسند حقيقه اسراجحه  
الحصارى، التي اعقبتها مرحلة الإحياء والتحديث في عصرها الحديث تلك  
بتي سهد ظهور بؤيه لعقبة لاسلامية د حديث

٢ - وابصوص القرائية التي تمثل بمواز العقلانية لاسلامية كما نحسب  
بتي حقيقه نفارت الفكر لاسلامى عبر بريح الحصارى

و بتي بحجم هذا الكثار مستشار بؤيه على عقلاية اسرى لاسلامى بتي  
بتي ميرت هذا اس عن سوده حتى لقد كسر امصى لأسسحه بتي سهد  
الاسلام، وحقق عالميته، هي بقت قياسى غير معهود ولا مسبوق في تاريخ  
ابتشار الشرائع و بتي

وهذه الشهادات العربية قدمها واعلنت حقيقه بؤيه علام بغير وبكسفه  
والاهوت في الحصاره بؤيه بؤيه

١ - بتي سهد بؤيه بؤيه ١٨٦٤ - ١٩٣٠ م بتي سهد لأسسراى  
وصاحب بؤيه البؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه  
بؤيه لاسلام في بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه

٢ - والبؤيه بؤيه بؤيه ١٨٥٦ - ١٩٢٧ م) المستشرق انفرمى اسرى  
ترجم القرآن الكريم إلى الفرنسية ولف في (حاصر الاسلام بؤيه بؤيه)

٣ - و بؤيه بؤيه (١٦١٢ - ١٧٠٠ م) اللاهوتى الك بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه

عزير الكرم سند وبحثه بالبطانة واسهم في ترجعه العهدين اقدم  
والحمد لله حياتهم كانت استوائية خلا وفي القارة بينهم

٤ - والاعير الابد في المستشرق «عزير كاتس» ١٨٦٩ - ١٩٣٦ م خسر في  
درسات الاسلام وفي تحقيق مصوص الترمذ الاسلامي

٥ - والعلامة الامريكي «جون تابلور» (١٧٥٣ - ١٨٢٤م) المبرز في الفلسفة  
السياسية ومن ابرز الذير درساو نظرية الحقوق والقوانين

نقدم مصوص من شهادت هؤلاء العلماء بالاعلام على عقائدهم الاسلام وورد  
لبنك من في هذا الكتاب «عربية» والنصوص المتقدمة في عقلانية  
الاسلام وعلى تميز هذه العقلانية الاسلام عن مصوصها في الاسس الفكرية  
والفلسفية والدينية الاخرى، وتتمثل التوضيح ان لغة وعربية وفتوارة  
في هذا الميدان الذي حارت فيه العقول على امتداد تاريخ الفكر الانساني  
والحضارات الانسانية

.....

٦ - بعد ان عدلته سيرتود في ربيع ١٨٦٢ - ١٩٣٠ م

ولا يستصحب في غرب «نوح» مصوص على عقائده الاسلام و... حادثة  
من هذا الطابع من القاصد في رت ساعد بوضوح على... ك...  
وضحه البروفسور «ادوارد مونتيه» ١٨٦٠ - ١٩٣٦ م في عدد...

الاسلام في حواره بر على «نوح» مصوص في هذا الكتاب...  
لاشك في ان تاريخية في مصوص الاسس العقدي...  
نقدم ليعرف موصلة على سبيل مصوص في شمسده في لغة...  
على الاسلام مصوص في لغة... مصوص في لغة...  
مجموعه من اعداد... مصوص في لغة...  
في الاسلام... مصوص في لغة...  
ويجسد كل مصوص العقائد التي...  
ووضوحها في على وجه الحقيقة في مصوص... في لغة...  
مصوص في الاسلام

توزيعه حسب... على مصوص... مصوص... مصوص... مصوص...



أما أشرف الذي عرف بحبه للأفكار بواضحة المسئلة فقد ذكر في كتابه  
ابتهلته وبلا عنه من أوجهه دراسة لأبواب تعامل المسيح المسئلة  
المسامية إلى عقيدة محفوظ بمراد عوينة ملية بالسكوك والسبوات في  
ذلك إلى خلق شعور من عيس في رعية أصول العقيدة الدينية بأنها

علم أهل آخر لأمر الله لوجي لحدي فحده في صحراء، ثم بعد المسجلة  
اشترعية التي أحلصها بأعس والرفيع وعرفت بعض لأعس من الداحلية  
وبعزت قو عده الأساسية واستوى على رحلتها العيس والقبول من غير هذه  
أربت ثم بعد المسجلة بعد تلك فائدة على دفوعة امرأة هذا الدين الجديد الذي  
بدر بصرته من صرته كز السكوك التذنية وعدم مراد مادية جيبه في حبه  
مدرته الواضحة المسئلة التي لا تغير بحدل وحيد بمراد اسرق المسئلة وأرغمي  
في احضان نبي بلاد العرب»

وغير هذه شهادة الوصفة تكسائي على أن عقلاية الإسلام هي  
اسر هي بمراده السريع، وأبصاره على الاعتقالية بمسجله قدم «أبولد»  
شهادة القيسوف الأمريكي «حول ديور ١٨٨٢، أ. ١٨٨٢، ١٦٥٣١٢ ١٨٨٢ م  
والتي يقول فيها

«انه من اليسر أن يدرك لماذا يفسر هذا الدين الضد لهذه الشريعة في  
أفريقب واسب

كان أمة الأهلوت في أفريقب والسام قد استبدوا بديانة المسيح عقيدة  
ميتافيرقة عويصة ذلك بهم حاولوا أن يشاربوا ما سار هذا العصر من مساهمة  
بتوصيح فصل بمرودية في النساء وسمو المكرب في صورة الملاك فكر  
عبر العالم هو الصريق في بمراده، والتفاد في صف بمراده الرهيبه وذلك في  
في مواقع مشتركين بمراده من الشهداء والقديسين والملائكة كب كانت  
انصقات العيا محمئة بشيع عميد الفساد والصفاء الأوسط بمراده بمراده  
وهم يكن بمراده من في حاصرهم ولا مستفطهم فإن لا سلام بمراده من الله  
هذه المصنوعة من الفساد والخرافات لقد كان ثورة على أمم لة لحواء في  
العقيدة وحقه قوية ضد محمد بمراده بمراده رأس أسفوي، ولقد بين  
أصول عيس التي بمراده بوحيدة الله وعظمته، كما بين أن الله وحيد عادل يدعو





## المصادر والمراجع

• انوار الكرم

• كنف لسته

١ صحيفة بخارى - طبعه - طبعه - طبعه

٢ صحيفة مسلم - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

٣ سير النعمان - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

٤ من لسته - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٠٢ م

٥ سير - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٢ م

٦ سير - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٠٢ م

١ سير - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٦٦ م

٨ سير - طبعه - طبعه - طبعه ١٣١٣ م

٩ سير - طبعه - طبعه - طبعه ١٣١٣ م

• معجم النعمان

١ المعجم سطر سطر - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

طبعه - طبعه - طبعه

٢ معجم النعمان - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

١٩٥٥ م

٣ المعجم سطر سطر - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

وآخره - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

٤ معجم - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

این نسخه  
در موهبة صریح معقول مصحح است  
صفحه ۱۴۲۱ هـ

عنوان - آمد خطبه طبعه در شهر سنه ۱۳۲۱ هـ

کتاب در علم استخراج صفه در شهر سنه ۱۳۲۱ هـ

در این صفه در اصل سنه ۱۳۸۱ هـ

مجلس انجمن فقه در الحکمة و اسریعة در شهر سنه ۱۳۸۱ هـ  
و تحقیق در تحت در صفه در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

در شهر سنه ۱۳۸۳ هـ  
صفحه ۱۳۸۳ هـ

(رسائل الحاحظ) تحقيق عبد السلام هارون طبعة القاهرة

حب (دراسات في حصاره الاسلام) طبعة بيروت سنة ١٩٦٤م

الحبرتي (مظهر التقديس برواى دولة العرسييس) تحقيق حسن محمد

جوهري، عمر الدسوقي - طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩م

الحرحدي - الشريف (العريفات) طبعه القاهرة سنة ١٩٣٨م

حوم انريد (الفلسفه وعلم الكلام) صحن كتاب (براث لاسلام) ترجمه

جرجيس فتح الله - طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م

اراعب الاصفاى (كتاب الدرعه فى مكارم الشرعه) تحقيق د أبو البرد العحمى

- طبعة القاهرة سنة ١٤٠٨هـ سنة ١٩٨٧م

ربرر د اعوس جورج سندسو (العلم فى منظوره احديدا ترجمه كمر خلايى

طبعة الكويت سنة ١٩٨٩م

الشاطى (الموفات) تحقيق محمد محبى لربى عبد الحميد طبعة لقاهرة

د صبرى بو الحير سليم (سريح مصر فى لعصر البيرونى) طبعة القاهرة سنة ٢٠٠٠م

الطهطاوى (لأعمال اكاملة) دراسه وتحقيق د محمد عمارة - طبعة

بيروت سنة ١٩٧٣م

د عى مهمى حشم (الحبايان ابو على وانو هاشم) طبعة طرلس ليبيا

سنة ١٩٦٨م

عزالى أبو حامد (الافصاء فى الاعتقاد) طبعة لقاهرة مكتبة صبيح

بدون تاريخ

(مشكاة الأنوار) طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م

ارساله العزالى عى مثل شاد عى العقيد صعه بدهره سنة

١٩٠٧م

(المصور عى غير اهله) صحن مكتبه بحدى صمر

مجموعة (العصور العوالى مر رسيد الامام اعزالى لقاهرة

بدون تاريخ

المصنف: د. يوسف كرم، استسحيون، اليهود في التاريخ الإسلامي العربي  
وإتركى ترجمه مشير السباعي - طبعه القاهرة سنة  
١٩٩٢م

الكفوي، ابوالغيا، الكليات، تحقيق د. عمار، رويس محمد المصري طبعه  
دمشق سنة ١٩٨١م

المؤري، ابوالغيا - طبعه بغداد سنة ١٩٧١م

(أدب الدنيا والدين) طبعه القاهرة سنة ١٩٧٣م

محاسبي - الحارث بن اسد (ماهية العفر وحقيقه معناه) دراسة وتحقيق حسين  
القوتلي - طبعه بيروت سنة ١٣٩٨هـ سنة ١٩٧٨م

(فهم القرآن) دراسة وتحقيق حسين لقوتلي طبعه بيروت سنة  
١٣٩٨هـ سنة ١٩٧٨م

محمد عبد الله، لسان (أدب الاعمال) دراسة وتحقيق د. محمد عماره طبعه  
بيروت سنة ١٩٧٢م - وطبعه القاهرة سنة ٢٠٠٥م

وطبعه القاهرة سنة ١٩٩٢م وطبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦م

د. محمد عماره، الاسلام في عيون عربية، طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٥م

لمسعودي، (القبب والاشراف) طبعه بيروت

يوحنا النقيوسي - لسان (تاريخ مصر ليوحنا النقيوسي) ترجمه ودراسة د. عمر  
صابر عبد الحليل - طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٠م



• في سنة ١٩٥٩ انتخب د. محمد صليح الأحمد في مجلس  
لجامعة الأزهر بسند «معه حصص على أمانة لدرجته سنة ١٣١٢ هـ / ١٩٥٤ م  
• وواصل في مرحلة الدراسة الثانوية اهتمامه بالعلوم والآداب  
والتفكير وينتشر سعيه في صحف ومجلات مصر قده و نشره  
و «المصري» و «كاتب» و «صوت العرب» على سبيل المثال في سنة ١٩٥٨ م  
١٩٣٦ م في سنة ١٩٥١ م

• في سنة ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٤ م التحق بكلية دار العلوم جامعة القاهرة  
وفيها نشر «دار روحية» أساس في اللغة العربية والعلوم الإسلامية - وقد  
سخر ترجمته بسبب نشاطه السياسي إلى سنة ١٩٦٥ بدلا من سنة ١٩٥٨ م  
• وواصل في مرحلة الدراسة الجامعية - نشاطه الوطني والدرسي  
وشارك في نشر في «الجماعة الشعبية» بمنطقة قناة السويس من صفوفه  
انضموا لبلادي بمصر سنة ١٣٧٥ هـ ١٩٥٦ م

• ونشر بمجلات على صحف «العصر» «مصر» و «مصر» لآداب  
عبره سنة ١٩٥٨ م نشر في «كاتب» «صوت العرب» «الجماعة الشعبية» سنة ١٩٥٨ م

• وبعد نشر «مصر» من خلال «العصر» نشر في «العصر» و «مصر» و «مصر»  
الفكرية «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر» و «مصر»  
لحديثه رفاعة رافع الطهطاوي، وجمال الدين الأفغاني ومحمد عبده  
وعبد الرحمن لكه كني وعلى بن عبد الله و «مصر» و «مصر» و «مصر»  
اعلام التحديد الإسلامي مثل الدكتور عبد البراق بنسبوري سنة ١٩٥٨ م  
محمد الغزالي، وعمر مكرم، ومصطفى كبر، وحسن بن القوسى، و «مصر»  
وعبد الحميد بن باديس، ومحمد الخضر حسين، وأبي الأعلى المودودي وحسن  
عنا وسيد قطب وأسيح محمد، وسيد قطب، وسيد قطب، وسيد قطب

• ومن اعلام الصداقة «مصر» كتب عنهم عمر بن الخطاب وعلى بن أبي  
طالب وأبو بكر الصديق وأبو بكر الصديق وأبو بكر الصديق وأبو بكر الصديق  
الإسلامي القديمة والحديثة - وعن اعلام التراث الإسلامي، مثل غيلا  
لدمسقي وحسن البصري وعمر بن عبد الله، والنفس الزكية محمد بن حسن  
وعلى بن محمد والماوردي وأبو رشيد (الحفيد) والعرب عبد السلام

• وسأول كتبه التي تحاور المثاقين سمات اسميره للحضارة الإسلامية، واعتبره مع الحضارة الإسلامية والعواحيه مع الحضارات، يعاربه واعباديه، وتيارات علمية، والتعريف وصعحات العدل الاجتماعي الإسلامي والعقلانية الإسلامية

• وحوار ووطر لعدد من صحاب المشاريع الفكرية، الوافده

• وحقق عدد من نصوص لمراب الإسلامي لتقديم منه ولحبيب

• وكثرة من عمله العلمي ومسروعه الفكرى حصص من كليه در علوم في علوم الإسلامية تخصص الفلسفة الإسلامية على امحسبر سنة ١٣٩٠هـ / سنة ١٩٦٠م بصروحة عمر «اجتريه ومشكلة بحرية الاساسية» على المذكوره سنة ١٣٩٥هـ / سنة ١٩٦٥م - طروحة عمر الإسلام ومفسه حكم

• اسهم في تحرير العدد من اوروبا الفكرية، امحسبر، وسرب في لعدد من الندوات والمؤتمرات العلمية في وطن العروبة وعالم الإسلام وخارجها، كما اسهم في تحرير العدد من اموسوعة سياسية، اعصابه واعباده مثل موسوعة اسدسه، وموسوعة الحضارة العربية، وموسوعة اشروق، وموسوعة مفاهيم إسلاميه، وموسوعة الاسلاميه عامه «موسوعة الاعلام» الخ

• نال عضوية عدد من المؤسسات العلمية والفكرية، وابحيه منها المجلس الاعلى لبلشون إسلاميه، مصر، والمعهد العربي لفكر الإسلامى بواسطى، ومركز الدراسات احصايه، مصر، و امجمع ملكى لبحوث احصايه الاسلاميه، مؤسسه ان العرب بالارس، ومجمع لبحوث الاسلاميه، بالازهر الشريف

• حصل على عدد من الجوائز والوسمة، والشهادات التقديرية، والدروع منها: جائزة جمعية اصدفه الكتب، بلبل، سنة ١٩٧٢م وجائزة اسوة التشجيعيه، مصر سنة ١٩٧٦م ووسام العلوم والفنون من صفة الاولى - مصر سنة ١٩٧٦م وجائزة على وعثمان حافظ لفكر العام سنة ١٩٩٣م وجائزة امجمع الملكى لبحوث احصايه الاسلاميه سنة ١٩٩٦م ووسام التيار القومى الإسلامى - القائد المؤسس سنة ١٩٩٨م وجائزة مؤسسة أحمد كاتو للدراسات الاسلاميه، بحرين سنة ٢٠٠٥م



• حاورت أعماله الفكرية تأليفاً وتحفيظاً - مائتي كتاب وذلك غير ما نشر له في الصحف والمجلات

• ترحم العديد من كتبه إلى العديد من اللغات الشرقية والعربية مثل التركية، والملاوية، والفارسية، والأوردية، والإنجليزية، والفريسية، ولروسية، والإسبانية، والألمانية، والألبانية، واليوسفية

• الاسم - ربيعاً محمد عمارة مصطفى عمارة

• ولقبوا جمهوره مصر العربية ١٣ شارع كورنيس النيل اعداها  
- القاهرة - هاتف ٢٢٠٥٥٦٦١ - فاكس ٢٢٠٥٥٦٦٢

• • •

## ٢ - ثبت بأعماله الفكرية

### أ - تأليف

- ١ - معالم تمهيد الإسلامى - دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٢ - الإسلام والمستقبل دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٣ - العنصرية وبهتت الحديثة - دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٤ - معارك العرب ضد الغزاة - دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٨ م
- ٥ - العارة الحديثة على الإسلام - دار بهت مصر - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٦ - حمى الدين الأفغانى من حقائق التاريخ وأكاديب لويس عوض - دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٧ م
- ٧ - شيخ محمد ابنزالى لموقع الفكرى ومعادير فكرية - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٨ م
- ٨ - لوعى بالتاريخ وصحة التاريخ - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٦ م
- ٩ - لترات والمستقبل - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٧ م
- ١٠ - الإسلام ولتعددته الجنوع والاحلاف فى صار اوحده - مكتبة استنوف لدولة - القاهرة سنة ٢٠٠٧ م

- ١١ - الإبداع الفكري والخصوصية الحضارية . د. نبيل مصطفى . القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٢ - استكشاف عند ر. ر. س. في د. الإسلام دعوة والدين والدين . دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٩ م
- ١٣ - الإسلام والسياسة الرد على شبهات العلمانيين . مكتبة الشروق الدولية . القاهرة سنة ٢٠٠٦ م . وطبعه مركز الذاكرة . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٤ - الإسلام وعيافة الحكم . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ١٥ - معركة الإسلام وأصول الحكم . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٦ - الإسلام والفتن الحاصلة . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٧ - الإسلام وحقوق الأديان . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م . وطبعه مركز الشريعة . سنة ٢٠٠٤ م
- ١٨ - الإسلام . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩ - الإسلام وعروبة . د. الشروق . سنة ١٩٨٨ م
- ٢٠ - الإسلام . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م . وطبعه مركز الشريعة . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢١ - هي الإسلام . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٢ - سقوط لعن عيسى . د. الشروق . سنة ٢٠٠٢ م
- ٢٣ - تحرير تفكير وعلم . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٤ - طريق إلى العقيدة الإسلامية . د. الشروق . سنة ١٩٩٠ م
- ٢٥ - تعارف مع الفكر الإسلامي . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٦ - تصحوة لاسلامية . د. الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ٢٧ - معقولات . د. الشروق . سنة ١٩٨٨ م
- ٢٨ - عبد الصمد . د. الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ٢٩ - العرب . د. الشروق . سنة ١٩٩١ م
- ٣٠ - صيغتي . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٣١ - تفسيرات ركبي للإسلام . د. الشروق . سنة ٢٠٠٥ م

- ٢٢ - الإسلام بين سقوط وندروز - راجز في سنة ٢٠٠٣ م
- ٢٣ - انصار بقوى الإسلام - الروي - سنة ١٩٩٦ م
- ٢٤ - علاء الدين - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٥ - لخصه من العرب - الإسلام - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٦ - حجة الإسلام - راجز في سنة ١٩٩٤ م
- ٢٧ - مرسوم - راجز في سنة ١٩٩٣ م
- ٢٨ - عرب عبد العزيز - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٩ - حمد - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٠ - محمد عبد - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣١ - عبد الرحمن الكواكبي - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٢ - انوار - راجز في سنة ١٩٩٦ م
- ٣٣ - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٤ - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٥ - راجز في سنة ١٩٩٩ م
- ٣٦ - راجز في سنة ٢٠٠٢ م
- ٣٧ - الإسلام في عيون غربية - راجز في سنة ٢٠٠٠ م
- ٣٨ - الشريعة الإسلامية - راجز في سنة ٢٠٠٢ م
- ٣٩ - في لقاء - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٤٠ - معركة - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤١ - الإسلام - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٢ - الإسلام في مواجهة - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٣ - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٤ - هذا إسلامنا خلاصا - راجز في سنة ٢٠٠٠ م

- ٥٥ - الصحوة الإسلامية في عيون عرصة - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٥٦ - العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٥٧ - أبو حيان التوحيدي - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٥٨ - ابن رشد بين العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٥٩ - الانتقاء الثقافي - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٠ - التعددية الروحية الإسلامية والتحديات العربية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦١ - صراع القيم بين العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٢ - الدكتور يوسف القرضاوي المدرسة الفكرية ومشروع الفكرى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٣ - عندما دخلت مصر في دين الله - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٤ - الحركات الإسلامية رؤية نقدية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٦٥ - المنهج العقلى في دراسات العربية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٦ - لمسوح انتقائى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٦٧ - تحديد ادبنا بتحديد الدين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٦٨ - اسوت والمتغيرات في فكر البقطة الاسلاميّة الحديثة - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧ م
- ٦٩ - نغص كتاب الإسلام واصور الحكم - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٧٠ - التقدم والإصلاح بالتنوير العرسى أم بالتحديد الإسلامى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٧١ - الحملة الفرنسية في الميراث - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٧٢ - انحصارات عصمه ندافع م صراع - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٧٣ - إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م
- ٧٤ - القدس بين اليهودية والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٧٥ - الأقليات الدينية و غومية تنوع ووحدة أم تفديد وحقرو - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨ م

- ٧٦ - السنة النبوية والمعرفة الإنسانية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٧٧ - خطر العولمة على البنية الثقافية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٧٨ - مستقبل من لعنة الاسلام والعولمة العربية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٧٩ - في تحرير الاسلامي لفرع - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨٠ - المستقبل الاجتماعي للامة الإسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨١ - عرب والاسلام قراءات لها تاريخ - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٢ - السباحة الإسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٣ - السنة عند ارحم الكوكبي هو كان عملياً - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٤ - رمة الفكر الإسلامي الحديث - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٥ - من السلوك امة وحده - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٦ - انباء وخويفي حلال م حرام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٧ - سننات حول انظر لكرم - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨٨ - تحليل لواقع بمناهج العباد المرمية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٩ - الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٩٠ - انصهر الاسلامي المحار لاسلامي سنة ١٩٨٨ م
- ٩١ - الوسيط في المذاهب والمصطلحات الاسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٩٢ - سلاميات بسهري ناسد - ر انواء - سنة ٢٠٠٦ م
- ٩٣ - انص الاسلامي بين الاجتهاد والحدود ولعاريخه - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٤ - رمة الفكر الاسلامي الحديث - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٥ - مرمية و مرمية في فلسفة ابن رشد - در المعارف - سنة ١٩٨٣ م
- ٩٦ - انطاء لحضاري لاسلام - مكتبة الشروق واسوله - سنة ٢٠٠٤ م
- ٩٧ - إسلامية المعرفة ماذا تعني؟ - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٨ - الإسلام وضروره التعيير - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م

- ٩٩ - الإسلام والحرب الدينية مكتبة السورود الجديدة سنة ٢٠٠٦م
- ١٠٠ - نوره ربيع دار سجاد سنة ١٩٩٠د
- ١٠١ - ربيع على البوعري دار سجاد سنة ١٩٨٠م
- ١٠٢ - الإسلام والوحدة القومية المؤسسة العربية للدراسات والبحوث بيروت سنة ١٩٧٩م
- ١٠٣ - الإسلام وسيفه المؤسسة العربية للدراسات والبحوث بيروت سنة ١٩٨٠م
- ١٠٤ - الإسلام بين الغنائم والسيف سنة ١٩٨٢م دار سجاد القاهرة سنة ١٩٨٢م
- ١٠٥ - فكر تنوير المسلمين والإسلامية بهبه مصر سنة ٢٠٠٦م
- ١٠٦ - صلاح مرسى احتيايا خاطير ام عقلة حضارة دار سجاد سنة ١٩٩٥م
- ١٠٧ - العالم الإسلامي والتغيرات الدولية - اهداء - سنة ١٩٩٧م
- ١٠٨ - عامنا حضارة ام حضارات - دار الوفاء - سنة ١٩٩٧م
- ١٠٩ - احمد مكي محمد عيسى دوا امسب دار سجاد سنة ١٩٩٧م
- ١١٠ - انعمت بين العرب والإسلام - دار الوفاء - سنة ١٩٩٦م
- ١١١ - محمد عبده سيرته واعماله دار سجاد بيروت سنة ١٩٧٨م
- ١١٢ - نظرة جديدة إلى التراث دار قتيبة - دمشق - سنة ١٩٨٨م
- ١١٣ - القومية العربية، موانع امريكا ضد وحدة العرب دار سجاد القاهرة - سنة ١٩٥٨م
- ١١٤ - الفكر القادي لشيرة الأبرية دار سجاد القاهرة سنة ١٩٨٣م
- ١١٥ - صاعقة بقومية في الحضارة العربية الكويت سنة ١٩٨٣م
- ١١٦ - رحلة في عدم مكتوب محمد عصاره حوار دار سجاد بيروت - سنة ١٩٨٩م
- ١١٧ - مصره احلافة الإسلاميه دار القذافي بخبره القاهرة سنة ١٩٨٠م
- ١١٨ - العن لاجمعي بغيره لخصه دار القذافي بخبره سنة ١٩٦٨م

- ١١٩ - الفكر الاجتماعي لعلي بن ابي طالب - دار لثقافته الحديثة - سنة ١٩٧٨م
- ١٢٠ - إسرائيل هل هي سامية - الكاتب العربي - القاهرة - سنة ١٩٦٨م
- ١٢١ - الاسلام واصور الحكم - راسل - دودج - انشؤسة عربية - راسل -  
وحسن - سروي - سنة ١٩٨٥م
- ١٢٢ - علي والوفاء - سبيحة لعمه لكتاب - سنة ١٩٩١م
- ١٢٣ - الاسفل - بخصر - ر - بيضة مصر - سنة ٢٠٠١م
- ١٢٤ - الاسلام وقصدا العصر - دار الوحدة - سروي - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٥ - الاسلام والعروبة والعلمانية - دار الوحدة - سنة ١٩٨١م
- ١٢٦ - العريضة الغائبة عرض وحار وبعينم - دار الوحدة - سنة ١٩٨٣م
- ١٢٧ - لثرا في ضوء الفكر - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٨ - فخر ابيضة عوصة - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٩ - العروبة في العصر الحديث - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٣٠ - دمة عربية وقصص الوحدة - دار الوحدة - سنة ١٩٩٢م
- ١٣١ - الكونية لاصحاب سوري في مصر - المجلس الاعلى لسوي - دسلا -  
بهرود - سنة ٢٠٠٠م
- ١٣٢ - في المسألة بعبثها جفاد ووفاد - مكتبة اسروي - د - القاهرة -  
سنة ٢٠٠١م
- ١٣٣ - اسلام، لآخر من يعرف بها - وم - مكتبة - مكتبة اسروي - دسلا -  
بهرود - سنة ٢٠٠٥م
- ١٣٤ - في فقه المواجبة بين الغرب و اسلام - مكتبة اسروي - دسلا -  
القاهرة - سنة ٢٠٠٣م
- ١٣٥ - الاسلام والامم - دسلا - دسلا - مكتبة اسروي -  
الدولية - القاهرة - سنة ٢٠٠٤م
- ١٣٦ - مستقبل من بعد الاسلام - الحرية لعربية - مكتبة الدسلا -  
لدولية - القاهرة - سنة ٢٠٠٤م
- ١٣٧ - غرب و اسلام - دسلا - دسلا - مكتبة اسروي - دسلا -  
سنة ٢٠٠٥م





١٥٥ رسالة التوحيد للإمام محمد عبده دار الشروق القاهرة سنة ١٩٩٢م

١٥٦ الاسلام وامراه في رأى لاجام محمد عبده - نهضة مصر سنة ٢٠٠٦م

١٥٧ - فصل الفجر فيما بين الحكمة والتسريع من الاتصال لاسي رسد دار المعارف - سنة ١٩٩٩م

١٥٨ التوفيق الانبساطية في مقارنه التواريخ لمحمد مختار باشا المصري - المؤسسة العربية - بيروت - سنة ١٩٨٠م

١٥٩ اشريعه الاسلاميه صالحة لكل زمان ومكان للشيخ محمد الحضر حسين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩م

١٦٠ السب والبدعة لشيخ محمد الحضر حسين نهضة مصر سنة ١٩٩٩م

١٦١ روح احضاره الاسلاميه لشيخ الفاضل ابن عسور نهضة مصر سنة ٢٠٠٢م

١٦٢ صفة الاسلام بصلاح لمسيحية للسب من اخواني نهضة مصر سنة ٢٠٠٦م

١٦٣ حثبه رسول مسيح حبه اخو علي حبه الحق نهضة مصر سنة ٢٠٠٨م

#### ج- مناظرات

١٦٤ رمة الفجر العربي دار نهضة مصر القاهرة سنة ٢٠٠٣م

١٦٥ الموحه بين الاسلام وعلميه دار الادب والرواية القاهرة سنة ١٤١٣هـ

١٦٦ - نهضة العلمانية - دار الاعاى ادوليه القاهرة - سنة ١٤١٣هـ

#### د - بالاشتراك مع آخرين

١٦٧ - الحركة الاسلاميه ربه مستغيبه الكويز سنة ١٩٨٩م

١٦٨ الفجر موسسه بحريه لدراسات والبحر بيروت سنة ١٩٧٢م

١٦٩ - محمد بن موسسه بحريه لدراسات والبحر بيروت سنة ١٩٧٢م

١٧٠ عمرو بن حفص المؤسسة العامة لمدن وانشاء بصرى سنة ١٩٧٣م  
١٧١ على بن طاهر المؤسسة العربية للدراس والبحوث بدمشق سنة  
١٩٧٤م

١٧٢ السيد بسبع وحدة امداد وحلأف السدسة والتربية مكتبة امداد ه  
سنة ٢٠٠٨م

١٧٣ ف عام سنتمبر مكتبة السروي الدولة القاهرة سنة ٢٠٠٢م

١٧٤ لير الامام ابي محمد الخطيب البغدادي وزارة الاوقاف سنة ٢٠٠٧م

### ■ صدر حديثا

١٧٥ - إحياء الخلافة الإسلامية جميعه م كتب مكتبة السروي الدولة سنة  
٢٠٠٥م

١٧٦ - حقائق الإسلام في مواجهة شتيار التمتكبير شخص داعي سنيو  
الإسلامية - سنة ٢٠٠٢م

١٧٧ السبع اسيد احمد ياسين وفقه احياء على ارض مسجيد مركز  
الإعلام العربي - القاهرة سنة ٢٠٠٤م

١٧٨ الامام الاسلام بيضة مصر سنة ٢٠٠٦م

١٧٩ الامام محمد عبيد مسعود خضاري الامام الامام الامام مكتبة  
الاسكندرية سنة ٢٠٠٥م

١٨٠ مؤلف على في اسلام بيضة مصر سنة ٢٠٠٨م

١٨١ الفوجت لاسلامية تحرير مدمير بحث خصه

١٨٢ فوجت لاسلامية تحرير مدمير بحث خصه

١٨٣ - حوار مع ثقافة العيف - تحت الطبع

١٨٤ - القرآن يتحدى - تحت الطبع

١٨٥ - الانتماء الحضاري لاسلام الامام الاسلام تحت الطبع

١٨٦ من اعلام الاحب الاسلامي مكتبة السروي سنة ٢٠٠٦م

١٨٧ - معالم مسعود الحضاري الامام السويدي سنة ٢٠٠٦م

- ١٨٨ القاتك والاسلام مكتبة السروي الدوسه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٨٩ من اعلام اجداء الاسلامى مكتبة السروي مدونه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٠ الاصل - الدينى في سمر لعشوين بهضه مصر سنة ٢٠٠٧ م
- سبسه مد هو الاسلام مكتبة السروي مدونه
- ١٩١ الدين و حصاره عوثر اخبار الاسلام طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٢ مساحة الاسلامه حقيقه احباء والغبن والارهاب طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٣ احترم انتقدت حيريه الامه عوثر بقوى الاسلام طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٤ استوقف من اعاد ب لاجرم الدين والدوله طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٥ استوقف من الحصار لاجرم سدب اسرار لاسلام طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٦ - قراءة النص الدينى بين اناوس العربى وسدوب الاسلامى طبعه القاهرة ٢٠٠٦ م
- سلسلة ن اريد الااء صلا - ما استصعب مكتبة الامام سحى
- ١٩٧ رعه الملام عن سنة لاسلام در مضميه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٨ افراق بين انه عود، استصير سنة ٢٠٠٧ م
- ١٩٩ عصبية مدفع والاحتر سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٠٠ صيحه تجدير من فبنة حكمر سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٠١ عقوبات لامر الاحكامى فى لاسلام سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٢ فى اقتصاد اسد سى الاسلامى الخلافة والدولة العديده سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٣ بين ناسبه لإسلامية والعولمة العربية سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٤ - الوسطية فى العلاقه بين الحصارات سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٥ تدير التراث الإسلامى سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٦ - مقام العقل عند شيخ الإسلام ابن ميمنه سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٧ - مقام العقل عند الإمام محمد عبده سنة ٢٠٠٨ م

# الفهرس

٢ ..... تقديم

## القسم الأول

- ٧ ..... ١- العقل ماذا يعنى ؟
- ١٤ ..... ٢- حال العقل والعقلانية عند ظهور الإسلام
- ٢٠ ..... ٣- التبلور المبكر للعقلانية الإسلامية
- ٢٧ ..... ٤- مكانة العقل والعقلانية فى تراث الإسلام
- ٤٢ ..... ٥- تراجع العقلانية الإسلامية
- ٤٦ ..... ٦- عقلانية الإحياء الإسلامى الحديث

## القسم الثانى

### نصوص تراثية فى العقلانية الإسلامية

- ٥٥ ..... تمهيد
- ٦٧ ..... ١- الحارث بن أسد المحاسبى
- ٨٨ ..... ٢- حجة الإسلام أبو حامد الغزالى
- ١٠٨ ..... ٣- أبو الوليد ابن رشد
- ١١٤ ..... ٤- شيخ الإسلام ابن تيمية
- ١٤٠ ..... ٥- الإمام الشاطبى أبو إسحاق إبراهيم بن موسى
- ١٤٤ ..... ٦- الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده
- ١٦٧ ..... ■ وأخيراً شهد شاهد من أهلها
- ١٧٢ ..... المصادر والمراجع

# أحدث إصدارات

الأستاذ الدكتور  
محمد عمارة

## ضمن سلسلة (في التنوير الإسلامى)

- ١ - الصحوة الإسلامية في عيون غربية.
- ٢ - الغرب والإسلام.
- ٣ - أبو حيان التوحيدي.
- ٤ - ابن رشد بين الغرب والإسلام.
- ٥ - الانتماء الثقافي.
- ٦ - التعددية. الرواية الإسلامية والتحديات الغربية.
- ٧ - صراع القيم بين الغرب والإسلام.
- ٨ - د. يوسف القرضاوى: المدرسة الفكرية والمشروع الفكرى.
- ٩ - عندما دخلت مصر في دين الله.
- ١٠ - الحركات الإسلامية رؤية نقدية.
- ١١ - المنهاج العقلى.
- ١٢ - النموذج الثقافى.
- ١٣ - تجديد الدنيا بتجديد الدين.
- ١٤ - الشوايىب والمتغيرات فى السيقطة الإسلامية الحديثة.
- ١٥ - نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم.
- ١٦ - التقدم والإصلاح بالتنوير الغربى أم بالتجديد الإسلامى ؟
- ١٧ - إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين.
- ١٨ - المحاضرات العالمية تدافع ؟ أم صراع ؟
- ١٩ - الحملة الفرنسية فى الميزان.
- ٢٠ - الأقليات الدينية والقومية تنوع ووحدة. أم ثقليى واختراق ؟
- ٢١ - مخاطر العونة على الهوية الثقافية.
- ٢٢ - القضاء والموسيقى خلال أم حرام ؟
- ٢٣ - هل المسلمون أمة واحدة ؟
- ٢٤ - الآلة والبذعة.
- ٢٥ - الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان.
- ٢٦ - تحليل الواقع بمناهج العاهات المرمية.
- ٢٧ - القدس بين اليهودية والإسلام.
- ٢٨ - مازق المسيحية والعلمانية فى أوروبا (شهادة ألمانية).
- ٢٩ - السنة النبوية والمعرفة الإنسانية.
- ٣٠ - الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين.
- ٣١ - مستقبلنا بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية.
- ٣٢ - السنة التشريعية وغير التشريعية.
- ٣٣ - شبهات حول الإسلام.
- ٣٤ - المستقبل الاجتماعى للأمة الإسلامية.
- ٣٥ - شبهات حول القرآن الكريم.
- ٣٦ - أزمة العقل العربى.
- ٣٧ - فى التحرير الإسلامى للمرأة.
- ٣٨ - روح الحضارة الإسلامية.
- ٣٩ - الغرب والإسلام افتراءات لها تاريخ.
- ٤٠ - السماحة الإسلامية.
- ٤١ - الشيخ عبد الرحمن الكواكبي هل كان علمانياً ؟
- ٤٢ - أزمة الفكر الإسلامى المعاصر.
- ٤٣ - إسلامية المعرفة ماذا تعنى ؟
- ٤٤ - الإسلام وعسرة التغيير.
- ٤٥ - النص الإسلامى بين الفارسيكية والاحتجاج والجمود.
- ٤٦ - الإبداع الفكرى والخصومية الحضارية.

## إصدارات أخرى

للمفتي الدكتور  
محمد عمارة

- معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام .
- القدس الشريف رمز الصراع وبوابة الانتصار .
- الوسيط في المذاهب والمصطلحات الإسلامية .
- الإصلاح بالإسلام .
- الإسلام والتحديات المعاصرة .
- الإسلام في مواجهة التحديات .
- الاستقلال الحضاري .
- الغارة الجديدة على الإسلام .
- مقام العقل في الإسلام .





# مقام العقل فى الإسلام

قبل الإسلام - إبان طفولة العقل البشرى - كانت المعجزات مادية، تدهش العقل، فتشله عن التفكير..

وعندما بلغت الإنسانية سن الرشد، جاء القرآن الكريم معجزة عقلية، تستحث العقل على التفكير فى الكون والتاريخ والمصير.. وشئون الدنيا والدين..  
فمن القرآن الكريم نبعث العقلانية الإسلامية .. وللدفاع عن الإيمان كانت رسالة العقل فى حضارة الإسلام..

وإذا كانت الحداثة الغربية قد ألهمت العقل.. وجعلته ثورة على اللاهوت..

وإذا كانت المذاهب الباطنية قد تنكرت للعقل والنقل جميعًا..

فلقد أبدع الإسلام عقلانية مؤمنة، مؤسسة على الوحي والشرع معًا..  
وبعبارة حجة الإسلام الغزالي: «.. فالعقل مع الشرع نور على نور».

وفى هذا الكتاب، سيدهش الكثيرون عندما يرون اجتماع كل المذاهب الإسلامية المعتمدة - من الصوفية - إلى السلفية.. إلى الفقهاء والفلاسفة - على إعلاء مقام العقل.. والمؤاخاة بين صريح المعقول وصحيح المنقول.

إنه «ديوان العقلانية الإسلامية» .. تقدمه للعلماء والقراء.

الناشر

